

# MATERIALIEN ZUM **GEMEINDEBAU**

EIN SERVICE DER WERKSTATT FÜR GEMEINDEAUFBAU

**Carina Krause**

Scham- und Schuldorientiertheit im  
ostdeutschen Kontext, insbesondere  
Mecklenburg -

Mögliche Auswirkungen auf die Verkündigung des  
Evangeliums

## Lizenz dieses Dokuments:

### Sie dürfen:

- den Inhalt vervielfältigen, verbreiten und öffentlich aufführen

### Zu den folgenden Bedingungen:



**Namensnennung.** Sie müssen den Namen des Autors/Rechtsinhabers nennen.



**Keine kommerzielle Nutzung.** Dieser Inhalt darf nicht für kommerzielle Zwecke verwendet werden.



**Keine Bearbeitung.** Der Inhalt darf nicht bearbeitet oder in anderer Weise verändert werden.

- Im Falle einer Verbreitung müssen Sie anderen die Lizenzbedingungen, unter die dieser Inhalt fällt, mitteilen.
- Jede dieser Bedingungen kann nach schriftlicher Einwilligung des Rechtsinhabers aufgehoben werden.

Dies entspricht der Creative Commons Lizenz 2.0 Deutschland. Weitere Informationen zu dieser Lizenz finden Sie unter folgender URL:

<http://creativecommons.org/licenses/by-nc-nd/2.0/de/>

## Informationen zum Rechtsinhaber dieses Dokuments:

Der Rechtsinhaber dieses Dokuments ist der Verfasser. Dieser trägt die Verantwortung für den Inhalt und stellt Ihnen diesen unter oben genannter Lizenz zur Verfügung.

Sie erreichen den Verfasser unter folgender E-Mail Adresse:

[crina.k@gmx.de](mailto:crina.k@gmx.de)

Der Vertrieb dieses Dokuments wird über die Werkstatt für Gemeindeaufbau abgewickelt, die sie unter folgender URL erreichen: <http://leiterschaft.de/>

**Shame- and Guiltorientation in the context of Mecklenburg, East  
Germany – possible effects on the proclamation of the gospel**

**Scham- und Schuldorientiertheit im ostdeutschen Kontext, insbe-  
sondere Mecklenburg – Mögliche Auswirkungen auf die Verkündi-  
gung des Evangeliums**

**by**

**Carina Krause**

**A Thesis submitted to the faculty  
in candidacy for the degree of  
Bachelor of Theology**

**NEW COVENANT INTERNATIONAL UNIVERSITY**

**2014**

Approved by **Marina Franz**  
Chairperson of Supervisory Committee

Program Authorized  
to Offer Degree **Bachelor of Theology**

“I hereby declare that this dissertation is my own research and written presentation; and it constitutes original work in accordance with the standards required by NCIU. I further state that I have not knowingly plagiarized any other person’s work and have given due recognition and acknowledgement to all quoted or borrowed work.”

Signed: \_\_\_\_\_ Date: 06.02.2014 .

## Summary

This paper attempts to deal with the question: What part does the shame and guilt orientation play in the proclamation of the Gospel in Mecklenburg?

The following preliminary theses are being raised for discussion:

Thesis 1:

People in East-Germany are more shame-orientated than people in West-Germany.

Thesis 2:

More than before, we need to consider the cultural differences within Germany.

Thesis 3:

In order to reach people in East-Germany with the Gospel, we have to talk about Jesus in a way that differs from how we talk about him to the more guilt-orientated people of the "West".

Chapter two focuses on the missiological and theological observations regarding shame and guilt cultures. How does the conscience function and what circumstances help to shape it? In this the understanding of guilt and shame, honour and justice are of particular importance. There are two ways in which forgiveness and salvation can be perceived: The shame culture responds predominantly on a relational level and experiences shame in relation to sin, it sees forgiveness as reconciliation and salvation as re-instated honour. On the other hand, the guilt culture experiences sin on the more rational level of guilt, forgiveness as justification or rather redemption and salvation as privilege justice.

A further view explains the conditions for the formation of the conscience: Which factors in the development of children determine the development of the conscience? Aside from the individual character of the child, the child's carers and immediate environment play an important role in this just as governmental care policies, type of family and most likely social status do. This work was not able to include the research regarding socio-cultural clusters.

The shame and the guilt-orientated conscience differ as to the location of authority—the external or internal authority. The external authority, "the significant oth-

---

er”, is dependent on place, time and/or person. The conscience is only awakened when a transgression of norms has been exposed externally and responds with shame. Losing face has a detrimental effect on the relationship and can only regain its peace through the re-instatement of honour. The internal authority, “superego”, is independent of the environment during the action and responds immediately to the transgression of norms without external influence. The conscience feels guilt and finds its peace in justice and justification through redemption.

At the conversion of the conscience, once it enters into a relationship with God, the authority changes. By becoming the main standard, God demands to be the benchmark for “right” and “wrong” to which the conscience from now on adheres to. The Word of God therefore is both guilt- and shame-orientated. For the shame-orientated conscience God will also increasingly become an internal authority, because he is everywhere at all times. However, in the same way God has taken on a new role for the guilt-orientated conscience as the one to whom honour is due, thus both experiencing through conversion a completion of their perception. It is a matter of God’s justice, as well as of God’s honour, and equally it is a matter of man’s honour and justice.

Chapter three considers the history of Mecklenburg. It discusses political effects beginning with the Pagan cultures of the Slavs up to today’s situation 20 years after Germany’s reunification.

With the exception of the German Kaiserreich and the Weimar Republic, there has always been a minority ruling over the majority by using various methods of suppression. Two World Wars and two subsequent dictatorships left a permanent mark. There is a fear of renewed heteronomy accompanied simultaneously with the excessive demands of independent lifestyle choices.

Furthermore, chapter three considers the role of religion over the same time period. Involuntary Christianisation of the Slavs, the subsequent domination of the church, the resulting syncretism as well as the “Abolition of religion” in the GDR left an extensive a-religiousness and also a great openness to all kinds of spirituality.

As in the previous chapter, further indications for a shame-orientated culture in Mecklenburg can be found. Combined with the historic heritage, it creates a great challenge to missionaries. People are searching for authority, yet are wary to recognise any such authority over their lives. They are looking for salvation in many differ-

---

ent ways and searching for spiritual experiences, but find it difficult to look for them in God.

Chapter four gives a voice to local people who have been interviewed as part of this work: six people differing in gender, age, background and experience of mission in Mecklenburg. One part of the interviewees grew up in East Germany the other part moved here from West Germany. From their different positions they share their experiences and observations. In the end, all of them more or less confirmed a more prevailing shame-orientation. Each of them put a high value on relationship, friendship, perseverance and patience in dealing with people. They agree that time is necessary to win trust. Conversations about faith start with everyday living and later move on to Jesus and the Early Church. It is rare to see an understanding of God being formed by the Old Testament descriptions of God. They describe people as searching yet standoffish towards God. However, they also experience them as curious if no specific image of God has been formed.

Without a direct comparison to West-Germany, a stronger leaning towards a shame-oriented development of people appears to be confirmed, though its actual forms are more differentiated than originally thought. A look to the media confirms a tendency to develop a shame-orientation within people. Keeping face is put before justice in the case of a conflict thus abating the sense of guilt. A wrong understanding of tolerance promotes disorientation in dealing with previous values.

Chapter five looks at the consequences and results of the previous chapters. What conclusion can be drawn from each of these propositions?

Thesis 1:

People in East-Germany are more shame-orientated than people in West-Germany.

The answer to this cannot be as affirmative as originally thought. Many factors have been discovered which promote shame-orientation. At the same time, it has become apparent that the entire German Society is changing, with different socio-cultural clusters developing their own respective cultures. Industrialisation and modernisation have changed the way people live together. After years in which “knowledge” has been put in first place, people’s search for truth is now focused on “experience”. New collectives are being formed, yet at the same time the individual is being empha-

---

sised. Missionaries are not moving within a black and white picture, but are confronted with different variations of grey.

#### Thesis 2:

More than before, we need to consider the cultural differences within Germany.

Perhaps it was possible to recognise differences more easily in the years immediately following the Fall of the Berlin Wall. By now however, differences between East and West are not as distinct. The differences within the country are more complex. Furthermore, differences cannot be accounted for by background alone, but are determined by a number of factors such as education, family background, access to media, etc. Additionally, who notices those differences and attributes importance to them appears to be a generational question. Differences should be noticed but not overemphasised. Appreciation for one another is essential to build true friendships.

#### Thesis 3

In order to reach people in East-Germany with the Gospel, we have to talk about Jesus in a way that differs from how we talk about him to the more guilt-orientated people of the "West".

There have been numerous discussions as to whether the Gospel is shame- or guilt-orientated. The author thinks it necessary to consider both aspects: The Word of God contains shame and guilt as well as honour and justice. If changing the way we talk about Jesus remains in all likelihood a secondary question, then to begin with we should allow ourselves to be enriched by the viewpoints mentioned above, which are different to our own culture. The missionary himself therefore should firstly take hold of the Gospel in its entirety. The living relationship with God should be contagious, inspiring and thrilling. The Gospel needs to be contextualised over and over again and each missionary has to be prepared to engage with the cultural environment without disregarding or underestimating it.

At this juncture it appears to be useful and necessary to consider one's own culture and formation of conscience as well as those of which one lives and works with, yet without putting too much focus on them. This is about life, not passing on structures and systems. We continuously interpret the Word of God from our own point of view. Especially in dealing with other cultures, we are challenged to engage

---

with our living God and to believe in the possibility that He could be different than we imagined. And because of that He reaches people who seem to be so very different to ourselves.

---



# Inhaltsverzeichnis

<b>SUMMARY</b>	<b>2</b>
<b>ABBILDUNGSVERZEICHNIS</b>	<b>9</b>
<b>1 EINLEITUNG</b>	<b>10</b>
<b>2 ALLGEMEINE THEOLOGISCHE UND MISSIOLOGISCHE BEOBACHTUNGEN ZUR SCHAM- UND SCHULDKULTUR</b>	<b>12</b>
2.1 Der Zusammenhang von Schuld und Scham, Recht und Ehre	13
2.2 Gewissensprägung	14
2.3 Funktionsablauf des Gewissens	15
2.3.1 Belastungsmechanismen	17
2.3.2 Entlastungsmechanismen	17
2.4. Bekehrung eines eher schamorientierten Gewissens	18
2.4 Bekehrung eines eher schuldorientierten Gewissens	19
<b>3 PRÄGENDE EINFLÜSSE IN DER GESELLSCHAFTLICHEN ENTWICKLUNG MECKLENBURGS</b>	<b>20</b>
<b>3.1 Betrachtung der politischen Geschichte Mecklenburgs</b>	<b>20</b>
3.1.1 Heidnische Kulte (Slawen)	20
3.1.2 Das Mittelalter / frühe Neuzeit	21
3.1.3 Die Zeit des (aufgeklärten) Absolutismus	22
3.1.4 Die Zeit zwischen dem 18. und 19. Jahrhundert	22
3.1.5 Das zweite Kaiserreich, Wilhelminische Ära	23
3.1.6 Die Weimarer Republik	24
3.1.7 Das 3. Reich	25
3.1.8 Die DDR	26
3.1.9 Nach der Wiedervereinigung	27
<b>3.2 Betrachtung der Ausbreitung und Entwicklung des Christentums in Mecklenburg</b>	<b>28</b>
3.2.1 Heidnische Kulte (Slawen)	28
3.2.2 Das Mittelalter / frühe Neuzeit	29
3.2.3 Die Zeit des (aufgeklärten) Absolutismus	29
3.2.4 Das zweite Kaiserreich, Wilhelminische Ära	29
3.2.5 Die Weimarer Republik	30
3.2.6 Das 3. Reich	31

---

3.2.7	Die DDR	32
3.2.8	Nach der Wiedervereinigung	32
<b>3.3</b>	<b>Exkurs: Kollektivismus – Individualismus: Prägung des Ostens durch den Kollektivismus der Sowjetunion vs. Prägung des Westens durch den Individualismus der USA</b>	<b>33</b>
<b>3.4</b>	<b>Fazit: Was ist geblieben? Bedeutung für eine missionarische Tätigkeit</b>	<b>38</b>
<b>4</b>	<b>ERFAHRUNGSBERICHTE AUS DER VERKÜNDIGUNGSPRAXIS IN MECKLENBURG</b>	<b>40</b>
<b>4.1</b>	<b>Beschreibung der Erhebungsmethode sowie der Gesprächsteilnehmer</b>	<b>40</b>
4.1.1	Interview Nr. 1	41
4.1.2	Interview Nr. 2	43
4.1.3	Interview Nr. 3	45
4.1.4	Interview Nr. 4	48
4.1.5	Interview Nr. 5	50
4.1.6	Interview Nr. 6	53
<b>4.2</b>	<b>Vergleich, Zusammenfassung, Differenzierung</b>	<b>55</b>
4.2.1	Wie stark ist die schamorientierte kulturelle Prägung in Ostdeutschland tatsächlich?	57
<b>5</b>	<b>VERKÜNDIGUNG DES EVANGELIUMS UNTER DEN ERKANNTEN VORAUSSETZUNGEN</b>	<b>58</b>
<b>5.1</b>	<b>Fazit zu These 1</b>	<b>58</b>
<b>5.2</b>	<b>Fazit zu These 2</b>	<b>60</b>
<b>5.3</b>	<b>Fazit zu These 3</b>	<b>61</b>
<b>5.4</b>	<b>Schlussgedanken</b>	<b>65</b>
<b>6</b>	<b>ANHANG</b>	<b>68</b>
<b>6.1</b>	<b>Grundlagenfragen der Interviews</b>	<b>68</b>
<b>7</b>	<b>LITERATURVERZEICHNIS</b>	<b>70</b>

---

## Abbildungsverzeichnis

Abb. 1: Hannes Wiher in: Schirmacher, Thomas. *Scham- und Schuldorientierung in der Diskussion*. Seite 231.

Abb. 2: Müller, Klaus W. *Das Gewissen in Kultur und Religion*. Seite 126.

Abb. 3: *Kennen Sie schon die vier geistlichen Gesetze?* Gießen: Campus für Christus, 1965. Seite 9.

Abb. 4: Müller, Klaus W. *Das Gewissen in Kultur und Religion*. Seite 267.

---

# 1 Einleitung

Mit dieser Arbeit soll gefragt werden, in wie weit der kulturelle Unterschied zwischen Ost- und Westdeutschland die Verkündigung des Evangeliums von Jesus Christus beeinflusst, welche Rolle die Scham- oder Schuldorientierung des Gewissens dabei spielt und welche Ansätze sich aus diesen Beobachtungen für eine Gemeindegründung in Ostdeutschland ergeben. Die Autorin, seit einigen Jahren als Missionarin in Rostock tätig, ist im liberal weltoffenen Umfeld Badens aufgewachsen, was eine immer noch stark „westliche“ Sicht der Dinge mit sich bringt. Die Wende hat sie als Achtjährige erlebt und erst nach und nach entwickelt sich das Verständnis für das „andere Deutschland“.

In der vorliegenden Arbeit soll folgenden drei von der Autorin aufgestellten Thesen auf den Grund gegangen werden:

These 1:

Wir finden in Ostdeutschland stärker schamorientierte Menschen als in Westdeutschland.

These 2:

Wir müssen innerhalb Deutschlands die kulturellen Verschiedenheiten stärker als bisher beachten.

These 3:

Wir müssen, um die Menschen in Ostdeutschland mit dem Evangelium zu erreichen, anders von Jesus erzählen, als wir es im „Westen“ unter stärker schuldorientierten Menschen tun.

Der Weg zur Be- oder Widerlegung dieser Thesen führt über einen kurzen Ausflug in die Welt der Gewissensbildung<sup>1</sup> und die Bekehrung<sup>2</sup> des eher scham- oder schuld-

---

<sup>1</sup>Allerdings ohne weitere Befassung mit der Tiefenpsychologie und Philosophie. Hierzu geben u.a. Klaus W. Müller und in ihrer Dissertation Annette Schavan einen guten Überblick und Zusammenfassung. Siehe also: Annette Schavan, *Person und Gewissen. Studien zu Voraussetzungen, Notwendigkeit und Erfordernissen heutiger Gewissensbildung* (Frankfurt: Fischer Verlag, 1980). Und Klaus W. Müller, *Das Gewissen in Kultur und Religion. Scham- und Schuldorientierung als empirisches Phänomen des Über-Ich/ Ich-Ideal* (Nürnberg: Verlag für Theologie und Religionswissenschaften, 2009), nachfolgend als Müller, *Gewissen in Kultur und Religion* zitiert.

<sup>2</sup> Bekehrung meint hier die Hinwendung zu Gott und damit die Um- und Abkehr von der Zielverfehlung, der Sünde. Siehe hierzu u.a. David Pawson, *Wiedergeburt: Start in ein gesundes Leben als Christ* (Mainz: Projektion J Verlag, 1991), 84ff.

orientierten Menschen zu einem Blick in die Geschichte Mecklenburg-Vorpommerns und dem Versuch einer Analyse des heutigen gesellschaftlich kulturellen Standes der Menschen vor Ort. Um die Arbeit praktikabel einzugrenzen beschränkt sich die Autorin auf das Umfeld Rostocks und Teile Mecklenburgs. Eine Analyse Gesamtostdeutschlands würde den Rahmen der Arbeit sprengen und muss daher außer Acht gelassen werden. In Interviews mit sechs Menschen, die seit Jahren im Verkündigungsdienst in Mecklenburg stehen oder standen und hier exemplarisch Auskunft geben können, soll abschließend ein Fazit anhand der gesammelten Erkenntnisse gezogen werden. Es wurden Christen der Hansestadt Rostock befragt, um herauszufinden, in wie weit sich die Menschen vor Ort eines kulturellen Unterschieds, des eher schamorientierten Gewissens und den daraus möglicherweise resultierenden Konsequenzen bewusst sind.

Das Thema der unterschiedlichen Kulturen innerhalb eines Volkes beschäftigt uns Deutsche mindestens seit der Wende. Warum „die da drüben“ so anders ticken, wer mit wem und was eigentlich ein Problem hat usw.<sup>3</sup>

Heutzutage zeigt sich, dass vorrangig der westliche Kulturbereich stark die Art und Weise geprägt hat, wie „Wessis“ das Evangelium von Jesus Christus verkündigen.<sup>4</sup> Und doch ist es jedem Missionar bewusst, dass er, will er einem anderen Volk dieses Evangelium bringen, erst einmal dessen Sprache und Kultur erlernen muss, um dann einen Zugang zu diesem Volk zu finden, um ihm in seiner Sprache und seiner Kultur mit dem Evangelium zu begegnen. Dass hier Übertragungen in ein für den Missionar ungewohntes und manchmal beinahe unglaubliches kulturelles Verständnis gemacht werden müssen, kann man akzeptieren – dass dies aber auch innerhalb eines (und noch dazu des eigenen) Volkes gelten kann, scheint vielen nicht oder kaum bewusst zu sein. Doch stellt sich die Frage, ob nicht gerade hier neue Überlegungen gemacht werden müssten, um das eigene Volk mit dem Evangelium zu erreichen. Die DDR hat massive Spuren im Leben und der Mentalität der Menschen hinterlassen. Zwei Diktaturen hintereinander konnten offensichtlich die

---

<sup>3</sup>Und dies gilt nicht nur für Ost und West, sondern mindestens ebenso für Nord und Süd in Deutschland.

<sup>4</sup>Nämlich stark schuldorientiert und individualistisch. Siehe Thomas Schirmacher, *Scham- oder Schuldgefühl? Die christliche Botschaft angesichts von schuld- oder schamorientierten Gewissen und Kulturen* (Bonn: Verlag für Kultur und Wissenschaft, 2005), 28ff.

Menschen so grundlegend prägen, wie es unter anderen Umständen einen längeren Zeitraum benötigt hätte. Neben dieser Überlegung, in wie weit die Geschichte zu einer kulturellen Prägung - die sich deutlich vom anderen Teil des Landes unterscheidet - beigetragen hat, steht eine weitere: nämlich, in wie weit sich vielleicht die gesamte (westliche) Welt wieder vom Individualismus hin zum Kollektivismus wendet, oder ob die soziale Gesellschaftsschicht eines Menschen hier von größerer Bedeutung ist als angenommen. Was bedeutet da ein „persönlicher Erlöser“, „mein persönlicher Jesus“?

Um im Rahmen einer Bachelorarbeit zu bleiben, wird die Frage nach der Bedeutung der sozialen Schicht, des soziokulturellen Cluster weitgehend außer Acht gelassen. Die Erforschung dieser These wäre aber auf jeden Fall eine weitere Arbeit wert.<sup>5</sup> Ebenso eine Gegenüberstellung der Gemeindekulturen sowie die Erforschung der heutigen Gesamtdeutschen gesellschaftlichen und kulturellen Gewissensentwicklung.

## 2 Allgemeine theologische und missiologische Beobachtungen zur Scham- und Schuldkultur

Jeder Mensch hat ein Gewissen und damit die Fähigkeit, sein eigenes Handeln oder das eines anderen als gut oder schlecht zu bewerten. Nach welchen Maßstäben bewertet wird, hängt vom Umfeld und den Bedingungen ab, unter denen der Mensch heranwächst. Diese können sehr unterschiedlich sein und somit kann auch die Bewertung mit unterschiedlichen Schwerpunkten ausfallen.

„Das Gewissen steuert ... zunächst einmal das **Sozialverhalten** des Menschen, indem es ihm die Kriterien für „richtiges“ und „falsches“ Handeln gegenüber Menschen liefert.“<sup>6</sup>

Vorab sollen nun ein paar wichtige Punkte für das Verstehen des Gewissens und des Zusammenspiels zwischen Scham, Schuld, Ehre und Recht erläutert werden. Wie entwickelt und bekehrt sich ein scham- bzw. schuldorientiertes Gewissen? Die Frage, welche Indizien sich in Ostdeutschland wiederfinden, soll im weiteren Verlauf

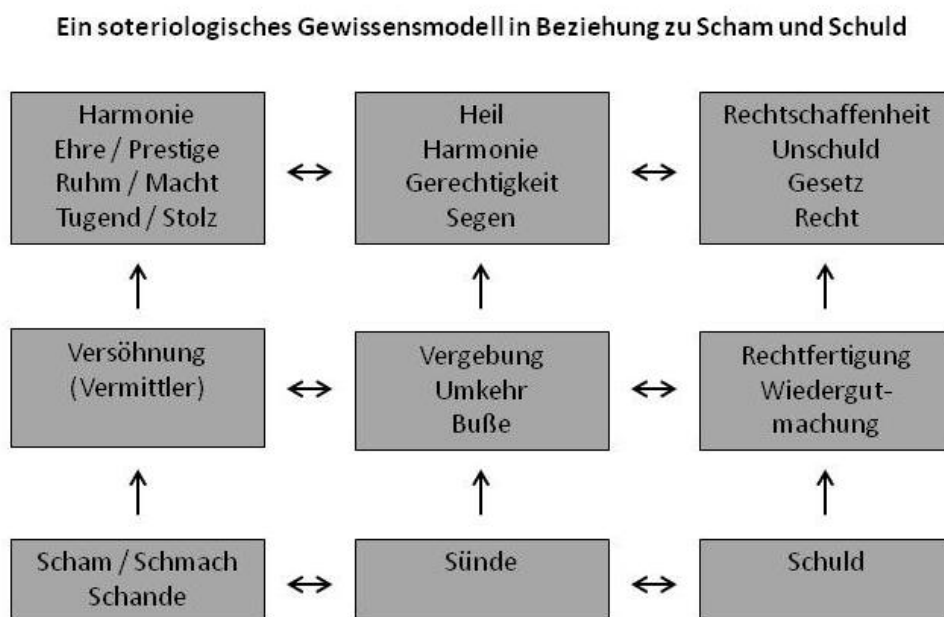
<sup>5</sup>Vergleiche zu diesem Thema z.B. die Seminararbeit von Kerstin Kaie, *Elenktik: Schamorientierung in unteren sozialen Milieus* (Uhrsleben: Seminararbeit im accross-Programm in Partnerschaft mit der University of Wales, Lampeter, 2008).

<sup>6</sup>Lothar Käser, *Fremde Kulturen. Eine Einführung in die Ethnologie für Entwicklungshelfer und kirchliche Mitarbeiter in Übersee*, 3. Auflage (Bad Liebenzell: Verlag der Liebenzeller Mission, 2005), 132.

der Arbeit geklärt werden. Grundlage für die folgenden Annahmen der Gewissensabläufe sind die Forschungsergebnisse von Klaus W. Müller und sein daraus resultierendes Lehrbuch zu Elenktik: „Das Gewissen in Kultur und Religion: Scham- und Schuldorientierung als empirisches Phänomen des Über-Ich/ Ich-Ideal“.<sup>7</sup>

## 2.1 Der Zusammenhang von Schuld und Scham, Recht und Ehre

Was genau ist eigentlich Sünde, wie wird sie empfunden und was bedeutet Vergebung und Gerechtigkeit? Folgendes Schaubild verdeutlicht die Zusammenhänge:



Schirmacher. Schuld- und Schamorientierung in der Diskussion. Wiher. Seite 231.

*Abb. 1*

Sünde, das Fehlverhalten gegenüber einer vorgegebenen Norm, wird also als Scham oder Schuld empfunden. Vergebung der Sünde und Buße findet durch Versöhnung oder Wiedergutmachung statt. Das dadurch erlangte Heil äußert sich durch wiedererlangte Ehre oder Rechtschaffenheit.

<sup>7</sup>Müller, *Gewissen in Kultur und Religion*, a.a.O.

## 2.2 Gewissensprägung

Lothar Käser beschreibt die Faustformel für die Entstehung des individuellen Gewissens folgendermaßen:

„Gesellschaften, in denen Kinder von **wenigen Bezugspersonen** enkulturiert und sozialisiert werden, bringen eher schuldorientierte Individuen hervor. Gesellschaften, in denen Kinder von **zahlreichen Bezugspersonen** enkulturiert und sozialisiert werden, bringen eher schamorientierte Individuen hervor.“<sup>8</sup>

So bieten Großfamilien (inkl. Tanten, Onkel, Großeltern), in denen die Eltern abhängig von ihren Verwandten sind, eher ein Umfeld für eine schamorientierte Prägung als Kleinfamilien deren Eltern unabhängig sind. Auch ist die Dauer des Einflusses der Eltern als Autoritäten auf ihre Kinder entscheidend.

Auf Deutschland bezogen findet man Großfamilien heute am häufigsten in bildungsfernen Bevölkerungsschichten.<sup>9</sup> Außerdem scheint die jeweilige Generation und die damit verbundenen gesellschaftlichen Umstände ihres Aufwachsens Einfluss auf die Gewissensprägung zu haben.<sup>10</sup>

Ein weiterer wichtiger Aspekt für die Prägung des Gewissens, gerade in Ostdeutschland, könnte in der Betreuungspolitik der DDR liegen, welche den Einfluss der Eltern auf ihre Kinder schon früh durch eine Ganztagesbetreuung in Kindergarten und Schule beschränkte und somit außer den Eltern weitere Bezugspersonen „installierte“. Außerdem gab es einen grundlegenden Unterschied im Verhältnis zwischen Familie und Staat zwischen DDR und BRD. Während die BRD die Autonomie der Familie schützte, die private Lebensführung freistellte und nur in „krassen Versagensfällen“ eingriff, wurde in der DDR Autonomie und Privatheit der Familie nur eingeschränkt anerkannt. Während es in der BRD kein „staatlich verordnetes

<sup>8</sup>Käser, *Fremde Kulturen*, 144. Dieser Meinung folgen Lomen (Martin Lomen, *Sünde und Scham im biblischen und islamischen Kontext. Ein ethno-hermeneutischer Beitrag zum christlich-islamischen Dialog* (Nürnberg: Verlag für Theologie und Religionswissenschaft, 2003), 59.) und weitgehend auch Müller (*Gewissen in Kultur und Religion*, a.a.O. 152f + 175f), er schließt aber auch einen genetischen Zusammenhang nicht aus (siehe ebd., 150).

<sup>9</sup> Häufig entstehen in bildungsfernen Bevölkerungsschichten besondere „Großfamilien“ durch einen häufigen Partnerwechsel und somit eine immer größer werdende Zahl an „Miterziehenden“.

<sup>10</sup>So sind lt. Hannes Wiher die Generation der Booster (geboren 1927 – 1945) fast vollkommen schuldorientiert, die Boomer (geboren 1946 – 1964) weitgehend schuldorientiert und die Buster, oder auch Generation X (geboren 1965 – 1983) „vorwiegend schamorientiert, teilweise schuldorientiert und in vielen Fällen unterentwickelt, das heißt, schamlos und/oder schuldlos“. Siehe Hannes Wiher in: Thomas Schirmmayer, Klaus W. Müller, *Scham- und Schuldorientierung in der Diskussion. Kulturanthropologische, missiologische und theologische Einsichten* (Nürnberg: Verlag für Theologie und Religionswissenschaft, 2006), 87-90.



einheitliches Erziehungsleitbild“ gab, waren in der DDR „alle gesellschaftlichen Organisationen und Einrichtungen“ verpflichtet „die Binnenbeziehungen in der Familie im Sinne der sozialistischen Moral zu beeinflussen.“<sup>11</sup> Rüdiger Peuckert, Autor des soeben zitierten Buches über den Wandel der Familienformen, erläutert weiter, dass sich dieser Erziehungsstil nach der Wende zwar verändert hat, aber in den neuen Bundesländern nach wie vor dominant ist. Folgsamkeit und Gehorsam haben einen hohen Stellenwert, ebenso die Selbstständigkeit der Kinder zur Entlastung der erwerbstätigen Eltern und schließlich zum Wohle aller.<sup>12</sup>

Sehr wahrscheinlich hängt die Frage nach dem, was das Gewissen prägt, auch davon ab, wie selbstbewusst ein Menschen ist. Ist er leicht von außen beeinflussbar, macht er seine Meinung von anderen abhängig oder entscheidet er selbst? Erziehen die Eltern ihre Kinder unabhängig vom Staat oder erzieht der Staat mit? In einer Welt, die immer schneller wird und die Grenzen zwischen Gut und Böse, Freund und Feind immer schwerer zu erkennen sind, ist es schwierig, sich zu behaupten. Wer hat die Autorität und woher kommt sie? Wichtig für die Beobachtung der Prägung des Gewissens ist die Feststellung der Lage der Autorität. Die interne Autorität – entscheidend für das schuldorientierte Gewissen – ist immer und überall anwesend. Das sogenannte „Über-Ich“ (engl. superego) tritt bei Bedarf jederzeit und unabhängig vom Umfeld in Aktion. Die externe Autorität – entscheidend für das schamorientierte Gewissen – kann je nach Situation und Umgebung eine andere sein. Der „bedeutsame Andere“ (engl. the significant other) ist abhängig von Ort, Zeit und / oder Personen, in und mit denen sich das Gewissen aufhält.<sup>13</sup>

## 2.3 Funktionsablauf des Gewissens

Klaus W. Müller gebraucht folgendes Bild zur Erklärung der Funktionsabläufe des Gewissens:

---

<sup>11</sup>Rüdiger Peuckert, *Familienformen im sozialen Wandel*, 7. Aufl. (Wiesbaden: Verlag für Sozialwissenschaften, 2008), 13-14. Auch heute noch, mehr als 20 Jahre nach der Wiedervereinigung, stellt man bei manchen Familien immer noch eine Art Unfähigkeit fest, ohne Anleitung vom Staat die eigenen Kinder zu erziehen.

<sup>12</sup>Ebd. Peuckert, 162-163.

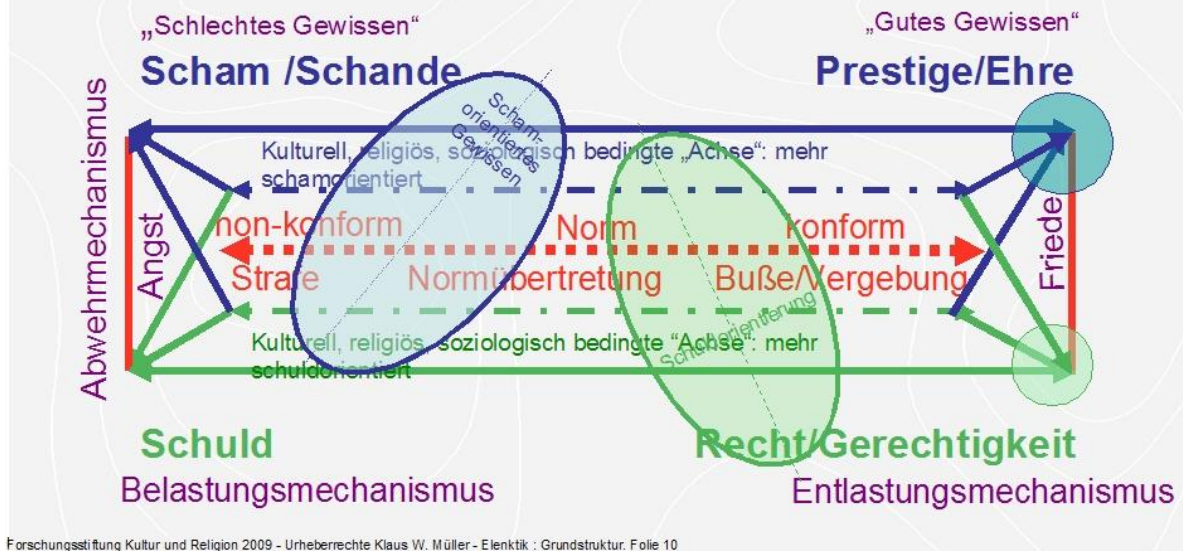
<sup>13</sup>Siehe dazu die Seminararbeit der Autorin zum Thema: Carina Krause, *Bekehrung eines schamorientierten Gewissens* (Ditzingen: Seminararbeit an der Akademie für Leiterschaft, 2009).

### 3.4 Funktion des Gewissens:

### 9. Individuelles Gewissen

1. Individuelles Gewissen – mehr schamorientiert: Die „Lage“ des Gewissens auf der Achse ist individuell verschieden. Das Empfinden auf der Schuld-Schiene kann schneller – oder langsamer sein als gewöhnlich.

2. Individuelles Gewissen – mehr schuldorientiert: Das Empfinden auf der Scham-Schiene kann schneller – oder langsamer sein als gewöhnlich.



Forschungsstiftung Kultur und Religion 2009 - Urheberrechte Klaus W. Müller - Elenktik : Grundstruktur, Folie 10

Abb. 2

Das Gewissen agiert immer auf den beiden Ebenen der Sach- und der Beziehungsorientierung. Ist das Gewissen ruhig, erlebt es den Gewissensfrieden. Man hat ein gutes Gewissen. Wird nun eine Norm übertreten, empfindet das Gewissen Angst und reagiert mit Abwehr. Man hat ein schlechtes Gewissen. Je nach dem auf welcher der beiden Ebenen das Gewissen nun mehr gelagert ist, greifen unterschiedliche Be- oder Entlastungsmechanismen, die dem Gewissen Angst oder Frieden bringen. Das schamorientierte Gewissen sitzt vorwiegend auf der Beziehungsschiene und empfindet bei Belastung Scham bzw. Schande und bei Gewissensfrieden Prestige und Ehre. Das schuldorientierte Gewissen dagegen ist vorwiegend auf der Sachebene zu finden. Es erlebt bei Belastung Schuld und bei Entlastung Recht und Gerechtigkeit. Beide jedoch haben Berührung mit der jeweils anderen Achse und können individuell langsamer oder schneller ebenfalls auf der zweiten Schiene reagieren. Allgemein lässt sich sagen, dass das eher schamorientierte Gewissen tendenziell beziehungsorientiert handelt, das eher schuldorientierte Gewissen tendenziell sachorientiert.

### **2.3.1 Belastungsmechanismen**

Ein Gewissen, welches sich nicht normenkonform verhält und sich dessen bewusst ist, ist belastet in Erwartung einer Strafe. Dies drückt grundsätzlich die Anerkennung von bestimmten Normen, Werten und der zugehörigen Autorität aus. Angst fungiert hierbei als Abwehrmechanismus.

Ein eher schuldorientiertes Gewissen kann schon vor der Tat belastet sein, denn die innere Autorität erinnert schon vor einer Normübertretung an die Strafe. Schuld wird empfunden bei einer Normverletzung, unabhängig von der Beobachtung durch andere. Der Abwehrmechanismus Angst wird durch das erwartete Schuldgefühl ausgelöst.

Ein eher schamorientiertes Gewissen kann die geringe Belastung vor oder direkt nach der Tat gut verdrängen, da der Belastungsmechanismus erst dann richtig greift, wenn die Tat von „anderen“ erkannt und aufgedeckt wird.<sup>14</sup> Scham wird als Prestigeverlust wahrgenommen, Beziehungen sind gestört, man verliert das Gesicht. Auch ist die Aufdeckung einer Normverletzung eines anderen Sünde, hierbei wird der Andere beschämt, bloßgestellt. Dies wiegt schwerer als die Normübertretung selbst. Der Abwehrmechanismus wird durch Scham / Schande ausgelöst.

### **2.3.2 Entlastungsmechanismen**

Ein entlastetes Gewissen erlebt den „Gewissensfrieden“. Es ist beruhigt und empfindet keine Störung (mehr) durch ein Fehlverhalten. Ein entlastetes Gewissen verhält sich ruhig, es wird nicht wahrgenommen.

- ➔ Ein eher schuldorientiertes Gewissen erlangt seinen Seelenfrieden durch Wiedergutmachung, Vergebung und Buße. Beides kann öffentlich geschehen.
- ➔ Ein eher schamorientiertes Gewissen erlangt seinen Seelenfrieden durch wiederhergestellte oder entgegengebrachte Ehre.

Hier spielt die Position eines Vermittlers eine große Rolle. Ein Dritter, quasi Unbeteiligter,<sup>15</sup> überbrückt den direkten Kontakt der beiden Parteien und hilft so der Wieder-

<sup>14</sup>Hier liegt eine Schwierigkeit in der Evangeliumsverkündigung, denn Sünde kann sich auch nur zwischen Gott und dem Mensch abspielen. Da ist die Prägung des Gottesbildes durch die Verkündigung letztlich entscheidend. Siehe hierzu auch die Seminararbeit zum Thema von Kathrin Leier, *Sündenerkenntnis und Sündenbekenntnis eines schamorientierten Gewissens – Bringt die christliche Bekehrung Schuldorientierung mit sich?* (Uhrleben: Seminararbeit im accross-Programm in Partnerschaft mit der University of Wales, Lampeter), 2008.

<sup>15</sup>= Mittler, z.B. ein Freund oder auch Verwandter.

herstellung der Ehre des einen und verhindert eine Beschämung des anderen. Jesus als Mittler<sup>16</sup> zwischen Gott und Mensch bekommt hier eine ganz neue Beachtung geschenkt.<sup>17</sup> Zeit und Raum werden genutzt, um Beziehungen wiederherzustellen, weniger den „Sachschaden“.

Was passiert nun bei der Bekehrung in den jeweils unterschiedlich geprägten Gewissen?

## **2.4. Bekehrung eines eher schamorientierten Gewissens**

Bei der Bekehrung eines eher schamorientierten Gewissens wird durch den Einfluss des Heiligen Geistes die Autorität neu gesetzt. Gott ist immer und überall.<sup>18</sup> Indem Gott zur Hauptnorm der Orientierung des Gewissens für „richtig“ und „falsch“ wird und somit beansprucht die Autorität zu sein die immer und überall gilt, wird sich das Gewissen nun immer mehr an seinen Normen und Maßstäben orientieren und immer weniger an denen des Umfeldes. Gott ersetzt also die externen Autoritäten und wird in logischer Folge immer mehr zur internen Autorität.

Scham wird dann nicht mehr (nur) bei Verstößen gegenüber einer bestimmten Person(-engruppe) empfunden, sondern (auch) wenn die Ehre Gottes verletzt wurde,<sup>19</sup> also das Verhalten nicht mehr normenkonform gegenüber Gott ist und der Mensch dadurch vor Gott sein Gesicht verliert. Das Gewissen empfindet nach wie vor Scham und bedarf der Versöhnung, da das Wort Gottes jedoch auch „schuldorientiert“ ist empfindet es nun auch vermehrt Schuld, weil es nicht nur um die Ehre Gottes geht, sondern auch um die Gerechtigkeit Gottes und des Menschen, welche durch Wiedergutmachung erlangt wird. Das Empfinden des Gewissens reagiert zunehmend nicht mehr nur auf der Beziehungsebene, sondern auch auf der Sachebene.

---

<sup>16</sup>Vgl. 1Tim 2,5: Denn einer ist Gott, und einer ist Mittler zwischen Gott und Menschen, der Mensch Christus Jesus.

<sup>17</sup>Zumindest für das eher schuldorientierte Gewissen, für das ein Mittler bisher kaum Bedeutung in einem Schlichtungsprozess hatte.

<sup>18</sup>Siehe z.B. Ps 139, 7-10: „Wohin sollte ich gehen vor deinem Geist, wohin fliehen vor deinem Angesicht? Stiege ich zum Himmel hinauf, so bist du da. Bettete ich mich in dem Scheol, siehe, du bist da. Erhöhe ich die Flügel der Morgenröte, ließe ich mich nieder am äußersten Ende des Meeres, auch dort würde deine Hand mich leiten und deine Rechte mich fassen.“

<sup>19</sup>Siehe z.B. Esr 9,6: „Und ich sprach: Mein Gott, ich schäme mich und scheue mich, mein Gesicht zu dir, mein Gott, zu erheben! Denn unsere Sünden sind uns über den Kopf gewachsen, und unsere Schuld ist groß geworden bis an den Himmel.“

Das schamorientierte Gewissen wird entlastet durch Versöhnung – oft von einem Vermittler arrangiert – und Wiedergutmachung.

## 2.4 Bekehrung eines eher schuldorientierten Gewissens

Das eher schuldorientierte Gewissen hat eine interne Autorität. Es trägt sie also immer mit sich und ist somit relativ unabhängig von anderen. Ein gutes Beispiel ist das Bild aus den „Vier geistlichen Gesetzen“ von Campus für Christus<sup>20</sup> vom Thron des Herzens, welches illustrativ den Wechsel der inneren Autorität darstellt:

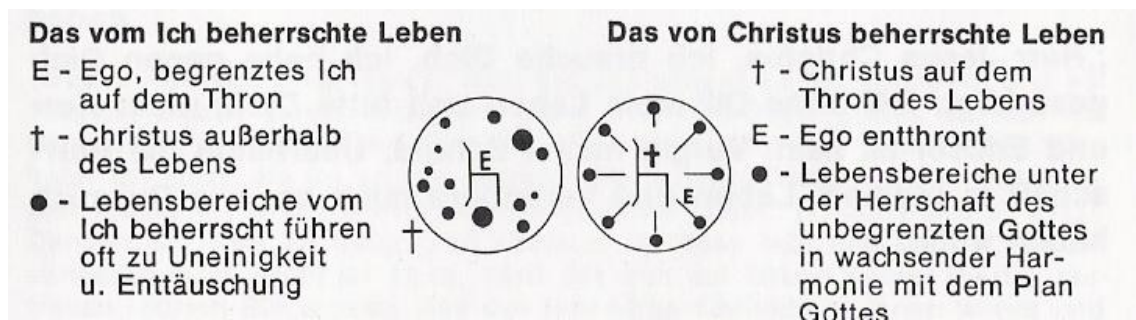


Abb.3

Hierbei geht man davon aus, dass das eigene EGO die innere Autorität ist, auf dem Thron des Lebens sitzt und über die unterschiedlichen Bereiche des Lebens herrscht. Diese befinden sich unter dieser „Herrschaft“ jedoch in Uneinigkeit, was oft zu Enttäuschungen führt. Mit der Hinwendung zu Christus kommt dieser nun auf den Thron des Lebens. Das EGO ist also entthront, und die Lebensbereiche kommen zunehmend in Harmonie mit dem Plan Gottes. Insofern ist der Mensch nicht mehr sein eigener Herr.<sup>21</sup> Möglicherweise<sup>22</sup> ist es herausfordernd, neben der bekannten Schuld nun auch Scham zu empfinden, wenn es um die Ehre Gottes geht, also schneller und tiefer auf der Beziehungsebene zu reagieren als bisher.

Welche Prägungen, welche Spuren für die Entwicklung des Gewissens lassen sich aber nun in der gesellschaftlichen und politischen Vergangenheit von Mecklenburg finden?

<sup>20</sup> *Kennen Sie schon die Vier Geistlichen Gesetze?* (Gießen: Campus für Christus, 1965).

<sup>21</sup> Siehe auch Gal 2,20: „und nicht mehr lebe ich, sondern Christus lebt in mir; was ich aber jetzt im Fleisch lebe, lebe ich im Glauben, und zwar im Glauben an den Sohn Gottes, der mich geliebt und sich selbst für mich hingegeben hat“

<sup>22</sup> So in der Erfahrung der Autorin.

## 3 Prägende Einflüsse in der gesellschaftlichen Entwicklung Mecklenburgs

### 3.1 Betrachtung der politischen Geschichte Mecklenburgs

Zum Verständnis der Entwicklung und Prägung der Menschen folgen einige Einblicke in bedeutende Abschnitte der politischen Geschichte Mecklenburgs.

#### 3.1.1 Heidnische Kulte (Slawen)

Die Slawischen Stämme, die ab der zweiten Hälfte des 7. Jahrhunderts einwandern und<sup>23</sup> sich aus patriarchalischen Familien zusammensetzen,<sup>24</sup> werden von Königen, Fürsten oder Häuptlingen angeführt. Es gibt eine Adelsschicht, welche Burgen mit Gefolgschaft besitzen und von den Abgaben und Diensten der umliegenden Dörfer leben.

In einigen Stämmen ist die Volksversammlung ein wichtiges Gremium, welches zum Teil von einer Adels- und Priesterschicht gebildet wird. Während die Lutizen und Obodriten, die bis zum 10. Jahrhundert zu Ansätzen eines frühfeudalen Stammeskönigtums gelangen,<sup>25</sup> weit verzweigt militärische und administrative Stützpunkte ihrer zentralen Fürstenschaft haben, geben die Redarier alle Burgen auf und konzentrieren alle Macht in Rethra, welche dort von einer Priesterherrschaft ausgeübt wird.<sup>26</sup>

„Hierbei lag die militärisch-politische Führung und die sakrale Funktion in einer Hand. Das Zentrum des Bundes und auch jener Versammlungen war die Tempelburg Rethra, das Heiligtum des Hauptgottes Swarožić.“<sup>27</sup>

Von hier aus wird 983 der Slawenaufstand organisiert und gegen die Zwangschristianisierung durch das Ottonische Reich gekämpft. Die Burg selber wird so stark zerstört, dass bis heute nicht bekannt ist, wo sie sich befand.

<sup>23</sup>Michael North, *Geschichte Mecklenburg-Vorpommerns* (München: Beck, 2008), 9.

<sup>24</sup>Siehe Joachim Herrmann, *Welt der Slawen: Geschichte, Kultur* (Leipzig u.a.: Urania-Verlag, 1986), 278.

<sup>25</sup>Gerhard Heitz, Karl Heinz Jahnke und Lutz Werner, *Geschichte Mecklenburgs. Konzeption* (Rostock: Wilhelm-Pieck-Universität, 1989), 7.

<sup>26</sup>Wolf Karge, Ernst Münch und Hartmut Schmied, *Ein Jahrtausend Mecklenburg und Vorpommern: Biographie einer norddeutschen Region in Einzeldarstellungen*, Wolf Karge (Rostock: Hinstorff, 1995), 27.

<sup>27</sup>North, ebd., 11-12.

Der erste christliche Obodritenfürst regiert im 11. Jahrhundert. Nach wie vor hängt die Aristokratie aber paganen Kulturen an.<sup>28</sup> Es sind Burgen und Siedlungen frühstädtischen Charakters entstanden, eine feudale Gesellschaftsordnung kann sich jedoch noch nicht voll durchsetzen.<sup>29</sup>

Im 13. Jahrhundert muss der Obodritenstaat schließlich doch die Oberherrschaft des (fränkischen) Reiches anerkennen. Der Widerstand gegen die Zentralisierung und die Christianisierung verhindert eine staatliche Konsolidierung.<sup>30</sup>

### **3.1.2 Das Mittelalter / frühe Neuzeit**

Mitte des 12. Jahrhunderts bis Ende des 15. Jahrhunderts gibt es zwar noch Stammesfürsten der Obodriten, diese werden jedoch dem Sachsenherzog Heinrich (der Löwe), den Dänen und den Schweden unterworfen. Auch Polen macht Besitzansprüche geltend. Mecklenburg entwickelt sich zu einem Territorialstaat auf feudalgemeinschaftlicher Grundlage. D.h. die Grenzen Mecklenburgs werden nicht mehr durch Stammeszugehörigkeit, sondern durch ein festgelegtes Territorium bezeichnet, die slawischen Stämme sind geschwächt, versuchen sich jedoch mit Unterstützung der bäuerlichen Bevölkerung zu erheben.<sup>31</sup> Die ritterlichen Grundherren bauen ihre Macht aus und sind die entscheidende, gesellschaftliche Kraft auf lokaler Ebene.

„Von hier aus ergab sich ein deutlich sichtbarer Ausgangspunkt und eine Verbindungs- und Kontinuitätslinie zur späteren Entwicklung der spätf feudalen Gutsherrschaft in ihrer extremen Form in Mecklenburg.“<sup>32</sup>

Die Grundherrschaft wandelt sich zur Gutsherrschaft, die Macht der Stände bleibt jedoch bestehen. Ende des 15. Jahrhunderts bringt die

„landesherrliche Behördenorganisation ... in Mecklenburg drei Zentralorgane (hervor), in denen Hof- und politische Verwaltung aber noch nicht voneinander geschieden waren: die Kanzlei, den landesfürstlichen Rat und die Hofkammer“<sup>33</sup>.

<sup>28</sup>North, a.a.O., 12.

<sup>29</sup>Siehe Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 8.

<sup>30</sup>North, ebd., 12.

<sup>31</sup>Vgl. Heitz, Jahnke und Werner, ebd., 9.

<sup>32</sup>ebd., 11.

<sup>33</sup>Peter Mast, *Mecklenburg-Vorpommern; 1000 Jahre Geschichte eines jungen Landes* (München, Berlin: Koehler und Amelang, 1994), 67.

### **3.1.3 Die Zeit des (aufgeklärten) Absolutismus**

Herrschte im 16. Jahrhundert ein Dualismus von Landesherrschaft und Ständemacht, ist das 18. Jahrhundert die Zeit der Reife des Absolutismus und somit der Überwindung des Dualismus des Ständestaates. In Mecklenburg bleibt dennoch die ständische Macht fast ungebrochen, der Absolutismus kann hier kaum durchdringen.<sup>34</sup> Die Union der Stände<sup>35</sup> hat noch ihre Auswirkungen und der territorialstaatliche Absolutismus scheitert.

### **3.1.4 Die Zeit zwischen dem 18. und 19. Jahrhundert**

Nach dem Scheitern des territorialstaatlichen Absolutismus setzt sich in den Wogen des Dreißigjährigen Krieges – abgesehen von der kurzen Ära Wallensteins<sup>36</sup> – wieder die Gutsherrschaft und eine zweite Leibeigenschaft durch. Die Ritterschaft siegt und wieder herrschen die Stände.<sup>37</sup> Daran ändert auch die französische Besetzung und die zwischenzeitliche Herrschaft der Schweden in Teilen Mecklenburgs nichts.

„Der landesweite Übergang zur Koppelwirtschaft ... führte ... zur Bildung geschlossener, separierter Gutsherrschaften, die zunehmend mit leibeigenen Tagelöhnern bewirtschaftet wurden. Dieser Prozeß (sic!) war von einem massenhaften Bauernlegen<sup>38</sup> begleitet.“<sup>39</sup>

Erst 1820 wird die Aufhebung der Leibeigenschaft beschlossen, allerdings werden die Besitzverhältnisse nur in Form einer Erbpacht verändert, was letzten Endes nicht wirklich als Bauernbefreiung zu verstehen ist.<sup>40</sup> Reaktionen auf die Julirevolution 1830 in Frankreich finden nur sehr abgeschwächt statt. Es folgen keine grundsätzlichen Änderungen der Lebenssituationen wie andernorts.

„Seit dem Jahre 1838 unternahmen die bürgerlichen Rittergutsbesitzer einen erneuten Anlauf im Ringen mit dem Adel um ihre Gleichberechtigung im System der spätfudalen ständischen Rechts- und Herrschaftsverhältnisse.“<sup>41</sup>

<sup>34</sup>Mast, a.a.O., 113.

<sup>35</sup>Siehe Karge, Münch und Schmied, a.a.O., 134ff.

<sup>36</sup>Welcher in seinem dreijährigen Wirken in Mecklenburg die Ständische Regierung ausschaltete, Rechte außer Kraft setzte und die Errichtung eines absolutistischen Landesregimes anstrebte. Siehe Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 16.

<sup>37</sup>Vgl. ebd., 16ff.

<sup>38</sup>Enteignung der Bauern durch Grundherren.

<sup>39</sup>ebd., 19.

<sup>40</sup>Siehe Karge, Münch und Schmied, ebd. 222ff.

<sup>41</sup>Heitz, Jahnke und Werner, ebd., 23.



Mecklenburg stellt in der bürgerlichen Umwälzung, vermutlich wegen des geringen Reifegrades, eine Ausnahmeerscheinung dar.

„Das Kleinbürgertum hatte sich politisch und ideologisch kaum von der Bourgeoisie gelöst. Diese aber war in Mecklenburg politisch und sozialökonomisch zu schwach und unreif, um die ihr objektiv zufallende Führungsrolle in der Revolution erfolgreich wahrnehmen zu können.“<sup>42</sup>

Im Laufe der Revolution aber entstehen Arbeitervereine und die kommunistische Bewegung fasst langsam Fuß.

„Mecklenburg hatte in der Revolution in verfassungspolitischer Hinsicht kurzzeitig den Schritt von einem rückständigen, feudalständischen zu einem bürgerlichen Staat vollzogen.“<sup>43</sup>

Es folgt schließlich die Bauernbefreiung auf dem „preußischen Wege“, die Neuformierung der liberalen und kleinbürgerlichen Oppositionsbewegung und „die Einbindung ... in den Norddeutschen Bund und den preußisch-deutschen Zollverein sowie 1871 in das preußisch-deutsche Kaiserreich.“<sup>44</sup>

### **3.1.5 Das zweite Kaiserreich, Wilhelminische Ära**

Die Einbindung in das preußisch-deutsche Kaiserreich und die

„damit verbundene politische, juristische und sozialökonomische Einbeziehung Mecklenburgs in die Entwicklung des Deutschen Reiches bedeutete einen wesentlichen Schritt voran bei der Realisierung der bürgerlichen Umwälzung ... und leitete im Territorium eine qualitativ neue Etappe der kapitalistischen Entwicklung ein.“<sup>45</sup>

Das preußisch-deutsche Kaiserreich unter Wilhelm I., Friedrich III., und zuletzt Wilhelm II. wird als konstitutionelle Monarchie<sup>46</sup> geführt. Mecklenburg wird nun deutlich durch die internationale und nationale Entwicklung geprägt, behält aber seine regionalen Besonderheiten. Die liberale Landespartei erreicht große politische Wirksamkeit, erneute „Bestrebungen zu einer Reform der Landesverfassung scheiterten am Widerstand der Ritterschaft bzw. des Bundesrates“.<sup>47</sup>

<sup>42</sup>Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 25.

<sup>43</sup>ebd., 25.

<sup>44</sup>ebd., 26f.

<sup>45</sup>ebd., 27.

<sup>46</sup>Siehe auch: Jürgen Hartmann, *Das politische System der Bundesrepublik Deutschland im Kontext: Eine Einführung* (Wiesbaden: Verlag für Sozialwissenschaften, 2004), 23ff.

<sup>47</sup>Heitz, Jahnke und Werner, ebd., 29.

Das Sozialistengesetz soll den Einfluss der Sozialdemokraten eindämmen, die aber ihren Einfluss bis zur Aufhebung des Terrorgesetzes behaupten können.<sup>48</sup>

„Bis etwa 1900 hatte sich Mecklenburg zu einem Territorium entwickelt, in dem neben der dominierenden kapitalistischen Landwirtschaft ein vergleichsweise schwacher und regional ungleichmäßig verteilter industrieller Sektor entstanden war.“<sup>49</sup>

Um die Jahrhundertwende vollzieht sich die Wandlung vom Kapitalismus der freien Konkurrenz zum Imperialismus,<sup>50</sup> unterstützt durch zahlreiche politische Parteien, Vereine und Institutionen, welche die Menschen ideologisch zu beeinflussen versuchen. Verbreitet wird militaristisches und nationalistisches Gedankengut, in den bürgerlichen Parteien wird auch zunehmend der Rechtskurs eingeschlagen.<sup>51</sup> Nach dem Ausbruch des ersten Weltkrieges melden sich zunächst aufgrund chauvinistischer Propaganda und durch imperialistische und reaktionäre Kräfte verblendet viele mecklenburgische Freiwillige.<sup>52</sup> Schnell verbreiten sich dann aber Furcht und Grauen des Krieges und die Bereitschaft zum antiimperialistischen Klassenkampf nimmt zu.

### **3.1.6 Die Weimarer Republik**

Mit der Novemberrevolution 1918/1919 und dem Ende des Ersten Weltkrieges wächst der liberale Flügel der Politik. Die KPD als revolutionäre, marxistische Partei entsteht, noch aber dominiert der Einfluss der SPD. Deren sozialreformistische Vorstellungen beeinflussen großteilig die werktätige Bevölkerung einschließlich der Mittelschichten.<sup>53</sup>

Der Wille zur Revolution ist 1918 wenig ausgeprägt, da eine relativ gute Beziehung zum großherzoglichen Haus besteht. Spät bilden sich dann aber doch Arbeiter- und Soldatenräte, um die Monarchie aufzuheben und das Verhältniswahlrecht einzuführen. Während die SPD in anderen Gebieten Deutschlands bereits eine größere politische Rolle spielt, fehlen ihr hier die weltanschaulichen Partner und die entsprechenden politischen Persönlichkeiten. Nach dem Abdanken des Großherzogs Friedrich Franz IV. bedeutet das nun auch den „Fall des seit 1523 bestehenden

---

<sup>48</sup>Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 32.

<sup>49</sup>ebd., 33.

<sup>50</sup>Wobei Kapitalismus ein Wirtschaftssystem ist und Imperialismus ein eher politisch geprägter Umgang mit anderen Völkern. Hier spielt mit Sicherheit die Wahrnehmung der Autoren vor dem Hintergrund des Marxismus eine Rolle.

<sup>51</sup>ebd., 34f.

<sup>52</sup>ebd., 38.

ständischen Systems und damit die endgültige Entmachtung der Stände als politische und rechtmäßige Körperschaft<sup>54</sup>. Nun ist Platz für eine parlamentarische Demokratie<sup>55</sup>. Mecklenburg-Strelitz wird zu einem „parlamentarisch-demokratischen und föderalen Freistaat“.<sup>56</sup>

„Mit der Aufhebung der Landesherrschaft sowie der Stände und mit der Einführung des allgemeinen Wahlrechts erfolgte in den verfassungsrechtlich bis dahin rückständigsten deutschen Staaten<sup>57</sup> der Übergang zum modernden Parlamentarismus.“<sup>58</sup>

Die bisherige Alleinherrschaft der Großgrundbesitzer ist gebrochen „und die politische Macht (muss) nun mit der Bourgeoisie und Teilen des Kleinbürgertums geteilt werden“<sup>59</sup>. Durch den Kapp-Putsch<sup>60</sup> im März 1920 versuchen diese allerdings ihre verlorenen Machtpositionen wiederherzustellen; dieser scheitert jedoch und damit auch der Versuch, die Weimarer Republik zu zerstören. Erneut spitzt sich der Klassenkampf zu. Die Industrie bleibt weiter unterentwickelt. Die Landwirtschaftskrise (1928/29) begünstigt den Aufstieg der rechten Kräfte, die die SPD aus der Regierung drängen. Die NSDAP gewinnt zunehmend Stimmen, während die KPD entscheidenden Anteil am „antifaschistischen Widerstand“<sup>61</sup> hat - sie kann jedoch „kein entscheidendes Gegengewicht zu den sich schnell formierenden Rechtskräften“<sup>62</sup> bilden.

„Die Regierungspolitik war gekennzeichnet durch die beschleunigte Faschisierung des Staats- und Verwaltungsapparats und den Abbau bürgerlich-demokratischer Rechte und Freiheiten sowie der Sozialleistungen.“<sup>63</sup>

### **3.1.7 Das 3. Reich**

Mit der Machtergreifung der NSDAP wird zunehmend die kommunale Selbstverwaltung der Ämter aufgehoben und durch Kreise ersetzt, deren Spitzenpositionen durch die Parteimitglieder der NSDAP neu besetzt werden. Hitler legt die Notverordnung „Zum Schutze von Volk und Staat“ vor, welche Reichspräsident Hindenburg am 28.

<sup>53</sup> ebd., 40f.

<sup>54</sup> Peter Hoffmann, *Mecklenburg-Strelitz: Eine Region im Auf und Nieder der Geschichte* (Nienburg: Betzel Verlag, 2001), 186. Siehe auch Karge, Münch und Schmied, 310f.

<sup>55</sup> Siehe dazu auch Hartmann, a.a.O., 25ff.

<sup>56</sup> Hoffmann, ebd., 184-187.

<sup>57</sup> Gemeint sind Mecklenburg-Strelitz und Mecklenburg-Schwerin.

<sup>58</sup> Karge, Münch und Schmied, a.a.O., 311.

<sup>59</sup> Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 41.

<sup>60</sup> Gescheiterter Putschversuch gegen die Weimarer Republik 1920 von u.a. Wolfgang Kapp.

<sup>61</sup> ebd., 44.

<sup>62</sup> ebd., 45.

<sup>63</sup> Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 45.

Febr. 1933 erlässt, die Grundrechte der Weimarer Verfassung werden „bis auf weiteres“ außer Kraft gesetzt und somit die Verfolgung politischer Gegner ermöglicht.<sup>64</sup>

„Die Errungenschaften der Novemberrevolution und der Weimarer Republik wurden zerstört“<sup>65</sup>, die „parlamentarische Verfassung und das Landeswahlrecht wieder beseitigt“<sup>66</sup>.

Eine zentral geführte faschistische Diktatur hat sich entwickelt. Kommunisten und SPD bemühen sich bis 1934 der politischen Lüge der NSDAP entgegen zu treten, indem sie versuchen, die Wahrheit bekannt zu machen, zum Nachdenken anzuregen und die Politik zu behindern.<sup>67</sup> Ihre Parteiarbeit muss danach jedoch illegal und im Untergrund geführt werden. Ab 1935 werden Andersdenkende aktiv verfolgt, womit nur noch lose Gruppen übrig bleiben.<sup>68</sup> Die systematischen Kriegsvorbereitungen beeinflussen maßgeblich die Entwicklung Mecklenburgs.<sup>69</sup>

### **3.1.8 Die DDR**

Nach dem zweiten Weltkrieg ist das Gebiet der DDR zunächst sowjetische Besatzungszone, dann folgt der Versuch des Aufbaus eines sozialistischen Staates als ideologisches Gegenstück zum westlichen Kapitalismus, der sich jedoch eher zu einer weiteren Diktatur entwickelt. 1946 werden die Parteien KDP und SPD zur Sozialistischen Einheitspartei Deutschlands (SED) zwangsvereinigt,<sup>70</sup> was jedoch nicht bei allen Mitgliedern, vor allem bei der SPD, Zustimmung findet und zu einer Säuberungsaktion in der neugegründeten Partei führt.<sup>71</sup> Die FDJ versucht, die Arbeiterjugendbewegung der Weimarer Republik weiter zu führen und zumindest in den ersten Jahren diskutiert die Jugend ernsthaft politische Themen. Die Kirchen halten sich zunächst zurück und fühlen sich durch die CDU nicht vertreten.<sup>72</sup>

<sup>64</sup>Hoffmann, a.a.O., 206.

<sup>65</sup>Heitz, Jahnke und Werner, ebd., 45.

<sup>66</sup>Karge, Münch und Schmied, a.a.O., 315.

<sup>67</sup>Fast überall wirken Kommunisten und Sozialdemokraten eng zusammen. Vgl.: Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 48f.

<sup>68</sup>Hoffmann, a.a.O., 212. Siehe auch: Heitz, Jahnke und Werner, 47.

<sup>69</sup>Mehrere mecklenburgische Städte werden zu Zentren der Rüstungsindustrie, insbesondere der Luftwaffe und der Marine. Siehe auch Heitz, Jahnke und Werner, 46.

<sup>70</sup>Mast, a.a.O., 179.

<sup>71</sup>Hoffmann, ebd., 259ff.

<sup>72</sup>ebd., 265.

Im Zuge der Bodenreform wird Land enteignet<sup>73</sup> und an Neubauern bzw. landarme Bauern übergeben. Der erste Arbeiter- und Bauernstaat wird gebildet und die sozialistische Wirtschaftsplanung eingeführt.<sup>74</sup> LPG und VEG werden im Nachzug der Bodenreform und der (Zwangs-)Kollektivierung gebildet, die Landwirtschaft wird industrialisiert.<sup>75</sup>

Es entsteht eine realsozialistische Einparteiendiktatur, in der DIE Partei das übermächtige Organ des Staates ist. Mitglied zu sein ist eine große Ehre, ermöglicht aber auch manche Erleichterung im alltäglichen Leben, welche Nichtparteimitglieder nicht haben.<sup>76</sup> Ein Parteiausschluss hat jedoch schlimmere Konsequenzen, denn

„er bedeutete den Sturz in die seelische und geistige Heimatlosigkeit. ...Oft war er mit dem Verlust des Arbeitsplatzes verbunden oder einer dienstlichen Degradierung. Er stellte einen „schwarzen Fleck“ in der Kaderakte dar, der schwer wieder zu beseitigen war.“<sup>77</sup>

Die Staatssicherheit (Stasi) ist allgegenwärtig und ist (wenn auch erst im Nachhinein sichtbar) das deutliche Zeichen für die Kontroll- und Herrschaftssucht der von Sowjetrußland geprägten Führungsschicht.<sup>78</sup> Die Menschen verlassen zu Millionen ihr Land, um der Unterdrückung zu entfliehen.<sup>79</sup>

### 3.1.9 Nach der Wiedervereinigung

Nach fast 40jähriger Trennung der beiden deutschen Staaten bringt die Wiedervereinigung 1990 neue Herausforderungen mit sich. Mit der Wiedervereinigung tritt die DDR der Bundesrepublik Deutschland bei und wird in das politische System integriert, welches als parlamentarische Demokratie<sup>80</sup> aufgestellt ist.<sup>81</sup> Die Bundesländer sind föderativ organisiert.<sup>82</sup> Auch bestehen 20 Jahre nach der Wiedervereinigung

<sup>73</sup>Aber es wird noch weit mehr als nur Land enteignet. Vgl. auch Stéphane Courtois u.a., *Das Schwarzbuch des Kommunismus: Unterdrückung, Verbrechen und Terror*, Übers. Irmela Arnsperger u.a., 2. Aufl. (München: Piper, 2004), 849f.

<sup>74</sup>Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 53.

<sup>75</sup>Karge, Münch und Schmied, a.a.O., 357f.

<sup>76</sup>Siehe dazu: Stefan Wolle, *Die heile Welt der Diktatur: Alltag und Herrschaft in der DDR 1971-1989* (Berlin: Christoph Links, 2009), 98. Weiterhin zitiert als „*Die heile Welt der Diktatur*“.

<sup>77</sup>Hans-Hermann Hertle und Stefan Wolle, *Damals in der DDR: der Alltag im Arbeiter- und Bauernstaat* (München: Goldmann Verlag, 2006), 311.

<sup>78</sup>Vgl. ebd., 316ff.

<sup>79</sup>Courtois, ebd., 857. Siehe auch Wolle, *Die heile Welt der Diktatur*, 283-289.

<sup>80</sup>Siehe dazu auch *Hartmann*, a.a.O., 14ff.

<sup>81</sup>Zum Vergleich: die USA haben ein präsidentielles Regierungssystem.

<sup>82</sup>Und in dieser Form einzigartig, denn z.B. in den USA bilden Bund und Staaten separate Politikbereiche, in der BRD sind sie an der Gesamtpolitik beteiligt. Vgl. ebd., 85ff.

große Unterschiede zwischen Ost und West, alten und neuen Bundesländern.<sup>83</sup> Viele Bürger wandern in der Hoffnung, dort bessere Arbeitsbedingungen zu finden, in die alten Bundesländer oder zumindest in die größeren Städte ab. Bei den Wahlen in den Jahren nach der Wende lässt sich ein zunehmendes Wachstum der Parteien „Die Linke“ und vor allem der NPD feststellen.<sup>84</sup>

## 3.2 Betrachtung der Ausbreitung und Entwicklung des Christentums in Mecklenburg

### 3.2.1 Heidnische Kulte (Slawen)

Die Slawischen Stämme verehren eine Vielzahl von Göttern. Swarożić, auch Radegast genannt, wird mit einem Feuerkult verehrt, zu welchem Orakel und Opferrituale (mitunter auch Menschenopfer) gehören.<sup>85</sup> Auf Rügen befindet sich in Arkona der Swantewit-Tempel, dem mit dem Reichtum aus Handel und Piraterie Tribut gezollt wird.<sup>86</sup> Die Priesterkaste verfügt über eine große Bedeutung bei politischen Entscheidungen. Marktorte bzw. Kaufmannsiedlungen enthalten oftmals einen Kultplatz, wo fremde Kaufleute vor Eröffnung des Marktes dem jeweiligen Hauptgott des Platzes Opfer bringen müssen.<sup>87</sup> Statt sich 1147 dem deutschen König Konrad II. und dem von Bernhard von Clairvaux ausgerufenen Orientkreuzzug zur Befreiung des Heiligen Grabes anzuschließen, begründen die sächsischen Fürsten ihre Nichtteilnahme mit den direkten Nachbarvölkern die noch „schändlichem Götzendienst“ huldigen würden, und ziehen aus, um sie entweder „dem Christentum zu unterwerfen oder mit Gottes Hilfe vollständig zu vernichten“.<sup>88</sup> Die Christianisierung 1124 soll der Integration dienen, nachdem das polnische Heer den Fürsten Wartislaw unterworfen hat und einige vorherige Versuche bereits gescheitert waren. Missionarische Bemü-

<sup>83</sup> Insbesondere was Löhne und Gehälter angeht, aber auch die Kinderbetreuung und den Lebensstandard.

<sup>84</sup> So stiegen die Stimmen für die Parteien bei den Kommunalwahlen von 1990 bis 2009 von 15,7% auf 16,8% (Die Linke) und von 0,2% auf 7,3% (NPD), während die CDU deutlich an Stimmen verlor (von 38,3% auf 28,8%). Siehe *Statistisches Jahrbuch 2010 Mecklenburg-Vorpommern* (Schwerin: Statistisches Amt Mecklenburg-Vorpommern, 2010), 131.

<sup>85</sup> Siehe Herrmann, a.a.O., 277-282.

<sup>86</sup> North, a.a.O., 13.

<sup>87</sup> Karge, Münch und Schmied, a.a.O., 27.

<sup>88</sup> ebd., 29.

hungen<sup>89</sup> inkl. Massentaufen und der Errichtung von Kirchen werden durch den „Einfluss heidnischer Priester in den Volksversammlungen ... schnell wieder zunichte gemacht.“<sup>90</sup>

### **3.2.2 Das Mittelalter / frühe Neuzeit**

Während die Kirche zunehmend an Macht und Einfluss – auch auf politischer Ebene – gewinnt, wird „...der slawische („heidnische“) Einfluss auf religiösem Gebiet“<sup>91</sup> weitgehend zurückgedrängt. Gegen Ende des Mittelalters hält die Reformation Einzug im Lande und wird von vielen begrüßt und unterstützt.

### **3.2.3 Die Zeit des (aufgeklärten) Absolutismus**

Die Missstände der vorreformatorischen Kirche werden kritisiert und die Lehre Luthers findet schnell breite Zustimmung. In Rostock wirkt der Reformator Joachim Slüter<sup>92</sup>. Mecklenburg wird fast ausschließlich protestantisch. Im April 1531 feiert die Reformation ihren Sieg in Mecklenburg, bis 1537 war sie so weit fortgeschritten,

„daß (sic!) die lutherische Kirche einer Organisation und Verwaltung bedurfte. Durch die Reformation entstand mit den Pastoren eine neue geistige Führungsschicht, die nicht mehr mit der Hierarchie der katholischen Kirche verbunden war. Sie mußte (sic!) Schutz und materielle Sicherheit bei den Obrigkeiten, Landesherren und städtischen Magistraten suchen.“<sup>93</sup>

In der Folgezeit jedoch wird das „...System der evangelischen Landeskirche zu einem Machtmittel in der Hand des Territorialstaates.“<sup>94</sup>

### **3.2.4 Das zweite Kaiserreich, Wilhelminische Ära**

Allgemein wächst die Bedeutung der Religion im 19. Jahrhundert. Das Kaiserreich erlebt eine „Renaissance religiöser Orientierungen und Konflikte“<sup>95</sup>. Die Konfessi-

<sup>89</sup>Siehe hierzu auch Bernhard Jähmig, *Beiträge zur mecklenburgischen Kirchengeschichte*, Schriften zur Mecklenburgischen Geschichte, Kultur und Landeskunde (Köln, Wien: Böhlau Verlag, 198), 16f.

<sup>90</sup>North, a.a.O., 15.

<sup>91</sup>Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 10.

<sup>92</sup>Der deshalb jedoch an Pfingsten 1532 vermutlich einem Giftanschlag zum Opfer fällt. Siehe Gedenktafel am Slüterdenkmal neben der Rostocker Petrikerkirche.

<sup>93</sup>ebd., 14.

<sup>94</sup>ebd., 14-15.

<sup>95</sup>Olaf Blaschke und Frank-Michael Kuhlemann, *Religion im Kaiserreich: Milieus – Mentalitäten – Krisen* (Gütersloh: Gütersloher Verl.-Haus, 1996), 8.

onsparteien streiten über den richtigen Heilsweg, Katholiken und Protestanten boykottieren sich gegenseitig.<sup>96</sup>

In Mecklenburg hat die Taufe keine große Bedeutung, dem Kind wird davon kein großer Nutzen versprochen.<sup>97</sup> Wieder tritt die Frage nach dem Verhältnis von Kirche und Staat auf. Die grundlegende Forderung nach einer Trennung bietet die 1906 einsetzende Kirchenaustrittsbewegung. Bemerkenswert bei der Begründung der Kirchenaustritte ist nicht ein zu vermutender Bruch mit der Religion, sondern die Rettung des eigenen tiefen religiösen Lebens.<sup>98</sup>

Die christliche Botschaft fällt dem Nationalismus zum Opfer. „...dem ersten Weltkrieg (wird) ein fester Platz in der von Gott gewollten nationalen Heilsgeschichte des deutschen Volkes zugewiesen.“<sup>99</sup> Bis 1915 lässt dann die religiöse Erweckungsbewegung des ersten Kriegsjahres wieder nach, die Gedanken an die Entstehung einer Volkskirche schwinden, aber nach wie vor wird der Krieg und der Opfertod der Soldaten mit dem Leiden Christi und dem Gericht Gottes gleichgestellt. Im Verlauf des Krieges wird die Erklärung der Gefallenen aber zunehmend schwerer. Einzelne Theologen und Pfarrer<sup>100</sup> versuchen, sich dieser Bewegung entgegen zu stellen, allerdings nur mit mäßigem Erfolg. Bis 1918 zeigt sich dann aber doch deutlich, dass sich die Kirchenoberen und Pfarrer weit von der Mentalität der breiten Schichten des Volkes entfernt haben.<sup>101</sup>

### **3.2.5 Die Weimarer Republik**

Im Dezember 1919 erfolgt die Trennung von Kirche und Staat, die ev.-luth. Kirche ist nun nicht mehr Staatskirche.<sup>102</sup>

Katholische, aber auch einige evangelische Kirchenkreise, beteiligen sich rege an der nationalistischen Lüge der „Dolchstoßlegende“, um die Schuld des verlo-

<sup>96</sup>Blaschke und Kuhleemann, a.a.O., 8.

<sup>97</sup>Karl Baumgarten, *Mecklenburgische Volkskunde*, Ulrich Bentzien, Siegfried Neumann (Rostock: Hinstorff Verlag, 1988), 352.

<sup>98</sup>Siehe: Blaschke und Kuhleemann, ebd., 469ff.

<sup>99</sup>Wolfgang J. Mommsen in: Gerd Krumeich, Hartmut Lehmann, „*Gott mit uns*“ *Nation, Religion und Gewalt im 19. und frühen 20. Jahrhundert* (Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 2000), 253.

<sup>100</sup>Darunter Karl Barth und Ernst Troeltsch.

<sup>101</sup>Siehe ebd., 249-261.

<sup>102</sup>Siehe Frank Erstling, Frank Saß, Eberhard Schulze und Harald Witzke, *Mecklenburg-Strelitz: Beiträge zur Geschichte einer Region*, 2. Auflage (Friedland i. Meckl.: Verlag Druckerei Steffen, 2001), 735. Siehe auch Hoffmann, a.a.O., 189.



renen Krieges von der kaiserlichen Regierung und der militärischen Führung auf das „Weltjudentum“ als Urheber der Niederlage zu wälzen.<sup>103</sup>

### **3.2.6 Das 3. Reich**

Neben den Juden werden auch christliche Religionsgemeinschaften und Sekten als Feinde des Nationalsozialismus angesehen. Innerhalb der Kirchen ist die Haltung gegenüber Nationalsozialisten jedoch geteilt. Erst 1937 protestiert Rom gegen das „Neuheidentum“ und sorgt für eine Verschärfung des Kirchenkampfes der Kath. Kirche gegen den nationalsozialistischen Staat. Die ev. Kirche umwirbt Hitler mit dem Gedanken einer Reichskirche, der mecklenburgische Landesbischof hält sich hier jedoch etwas mehr zurück, muss 1933 dann aber der Gewalt der SA weichen. Die „bekenkende Kirche“, die sich 1934 auf der Barmer Bekenntnissynode fand, stellt sich gegen das Regime.<sup>104</sup> Die Neuapostolische Kirche stellt sich jedoch auf die Seite der Nationalsozialisten und schwört ihre Glaubensmitglieder auch auf eine anti-semitische Gesinnung ein.<sup>105</sup>

„Im Zuge der Gleichschaltung auf geistigem und kulturellem Gebiet (werden) die althergebrachten zumeist christlich-religiösen Feiertage dem nationalsozialistischen Festkalender einverleibt.“<sup>106</sup>

So werden nun auch die Wintersonnenwende, die Sommersonnenwende<sup>107</sup> und weitere Feiertage<sup>108</sup> gefeiert. Dorfeigene Erntefeste u.ä. werden durch die faschistische Herrschaft in neuer Festordnung befohlen.<sup>109</sup> Der Nationalismus wird zum Religionsersatz. Rassismus als „Glaube an Deutschland“, der mit Ritualen und Symboliken massiv mystifiziert wird, ideologisiert die Gemeinschaft des Volkes. Der Arier erlöst die Völker vom Antichrist, dem Juden.<sup>110</sup>

<sup>103</sup>Hoffmann, a.a.O., 190.

<sup>104</sup>So auch in Rostock. Siehe Heitz, Jahnke und Werner, a.a.O., 47.

<sup>105</sup>Hoffmann, ebd., 207-208.

<sup>106</sup>ebd., 211.

<sup>107</sup>Als „Künderin der festen, ewigen Gemeinschaft“. Siehe ebd., 211.

<sup>108</sup>„Tag der nationalen Arbeit“ am 1. Mai, Muttertag, Gedenktag der „Gefallenen der Bewegung“ im Münchner Putsch 1923 und nicht zu vergessen „Führers Geburtstag“.

<sup>109</sup>Siehe Baumgarten, a.a.O., 365.

<sup>110</sup>Siehe Stefan von Hoyningen-Huene, *Religiosität bei rechtsextrem orientierten Jugendlichen*, Religion und Biographie, Band 7, Hrsg. Prof. Dr. D. Dormeyer u.a. (Münster, Hamburg, London: LIT, 2003), 64-71.

### 3.2.7 Die DDR<sup>111</sup>

Der Sozialismus ist in seiner Haltung religiösem gegenüber geprägt von Karl Marx: „Religion ist... Opium des Volkes“<sup>112</sup> und Lenin: „die Kirche ist...ein Instrument des Klassenfeindes und muss darum bekämpft werden“<sup>113</sup>. Aber da von Anfang an die Väter der kommunistischen Ideologie für einen Ausstieg aus der Geschichte standen war klar: „Sie mußten (sic!) und wollten ... die Wurzeln Europas ausreißen, die christliche Religion“<sup>114</sup> und eine neue Welt entwerfen.<sup>115</sup>

Die Sonnenwendfeier bleibt weiter im Festtagskalender bestehen. Die Jugendweihe<sup>116</sup> ersetzt innerhalb weniger Jahre fast vollständig die Konfirmation, auch oder vielleicht vor allem, weil eine Kirchenzugehörigkeit Nachteile mit sich bringt. Ebenso werden Namensgebung, Eheschließung und Bestattungen auf sozialistischer Basis angeboten und somit die kirchlichen Dienste und Traditionen ersetzt. Der Großteil der Bevölkerung wird konfessionslos.<sup>117</sup>

### 3.2.8 Nach der Wiedervereinigung

War der christliche Glaube schon die vergangenen Jahre an den Rand gedrängt worden, wachsen nun Generationen heran, die nahezu keine Berührungspunkte mehr mit der Kirche oder dem christlichen Glauben haben – ein Großteil der Bevölkerung ist konfessionslos<sup>118</sup>. Spiritualität als solche hat dennoch eine Bedeutung,

<sup>111</sup>Natürlich gab es wie zu jeder anderen Zeit auch in der DDR lebendige Christen. Diese Beobachtungen wären allein ein eigenes Kapitel wert. Siehe hierzu auch die weiterführenden Literaturhinweise.

<sup>112</sup>Wolfgang Thumser, *Kirche im Sozialismus: Geschichte, Bedeutung und Funktion einer ekklesiologischen Formel* (Tübingen: Mohr, 1996), 7.

<sup>113</sup>ebd., 14.

<sup>114</sup>Courtois, a.a.O., 831.

<sup>115</sup>ebd.

<sup>116</sup>Die Jugendweihe hat ihre Wurzeln eigentlich in den Mündigkeitsfeiern der 1850er Jahren, wurde dann aber von freidenkerischen und freireligiösen Kreisen übernommen. So ist im Westen die Jugendweihe deutlich ideologischer gefüllt, wenn auch nur gering verbreitet. Im Osten ist die Jugendweihe heute nach dem Wegfall als atheistisches Ritual mit Bekenntnis zum Sozialismus als Unterwerfung der Jugendlichen unter die Ideologie der SED ein weitgehend entideologisiertes Familienfest. Siehe: Reinhard Hempelmann, u.a., *Panorama der neuen Religiosität: Sinnsuche und Heilsversprechen zu Beginn des 21. Jahrhunderts* (Gütersloh: Gütersloher Verlagshaus, 2005), 63-67.

Siehe dazu auch: Peter Maser, *Die Kirchen in der DDR* (Bonn: Bundeszentrale für politische Bildung, 2000), 110-115.

<sup>117</sup>Siehe Baumgarten, a.a.O., 366ff. Siehe auch: Martin Sterr, *Deutschland Ost – Deutschland West: Eine Bilanz* (Hans-Georg Wehling, Opladen: Leske + Budrich, 2002), 162ff.

<sup>118</sup>Womit Ostdeutschland laut Gert Pickel keinen expliziten Sonderfall darstellt, es sich seiner Meinung nach hier um ein „Zusammenkommen verschiedener für Religion und Kirche ungünstiger struktureller und historisch-kultureller Faktoren“ handelt. Siehe hierzu Gert Pickel, *Religiosität, Antireligiosität, Religiosität. Ostdeutschland als Sonderfall niedriger Religiosität im osteuropäischen Rahmen* in: *Atheismus und religiöse Indifferenz*, Band 10, Hrsg. Christel Gärtner u.a. (Opladen: Leske + Budrich, 2003), 267.

wobei das Christentum selbst hier nur eine geringe Rolle spielt. Gerade die Esoterik erfährt großen Zulauf und kann als Trend bezeichnet werden.<sup>119</sup> „Besprechen“ als Alternative zur herkömmlichen, ärztlichen Behandlung ist in einigen Kreisen völlig normal.<sup>120</sup> Eine weitere Form der „neuen“ gelebten Spiritualität ist das „Neuheidentum“, welches sich auf die „Götter aus alten Zeiten“ – insbesondere der Germanenkulte – bezieht und magisches Naturbewusstsein lehrt. Hier finden auch Hexen und Satanisten einen Platz.<sup>121</sup> Musik, Symbole, Rituale, bestimmte Gegenstände: alles kann genutzt werden, um spirituelle Inhalte zu transportieren.

Eine weitere Gruppe bilden die östlichen Religionen, die mit Meditation, Mythen, Gurus, bestimmten Lebensregeln und kosmischer Energie die Menschen faszinieren.<sup>122</sup> Auch hier muss wieder<sup>123</sup> der Rechtsextremismus genannt werden, welcher in Teilen Mecklenburgs großen Zulauf hat. Gerade Jugendliche finden hier Anlaufpunkte und Menschen als Vorbilder, denn

„unter bestimmten Bedingungen kann die rechtsextreme Ideologie selbst zu einer Religion werden, wie es am Beispiel des Nationalsozialismus belegbar ist“.<sup>124</sup>

Sehr unterschiedlich beeinflusst wurden Ost- bzw. Westdeutschland durch die unterschiedlichen Besatzungsmächte und hier hauptsächlich geprägt von den USA und der Sowjetunion. Hier soll der folgende Exkurs die Umstände ein wenig beleuchten.

### **3.3 Exkurs: Kollektivismus – Individualismus: Prägung des Ostens durch den Kollektivismus der Sowjetunion vs. Prägung des Westens durch den Individualismus der USA**

Am Ende des zweiten Weltkrieges ist Deutschland von den Siegermächten unterteilt worden. Schnell wird klar, dass die westlichen drei (also die englischen, französischen und amerikanischen) Besatzungsmächte eine tragfähige Struktur für ein neues, selbständiges Deutschland erarbeiten wollen,<sup>125</sup> während die Sowjetunion mit der Deutschen Demokratischen Republik ein weiteres Gebiet in Europa annektiert und

<sup>119</sup>Hempelmann, a.a.O., 204.

<sup>120</sup>So die persönlichen Erfahrungen der Autorin.

<sup>121</sup>Vergl. ebd., 272ff.

<sup>122</sup>Siehe ebd., 305ff.

<sup>123</sup>Siehe Punkt 4.7.2 und vgl. von Hyningen-Huene, a.a.O., 64ff.

<sup>124</sup>ebd., 72.

von sich abhängig macht.<sup>126</sup> Sie „sollte als wichtiger Industriestaat die Sowjetunion unterstützen“.<sup>127</sup> „Das sowjetische politische System sollte übernommen und eine Westorientierung Deutschlands verhindert werden.“<sup>128</sup>

Der Stand Anfang / Mitte des 20. Jahrhunderts ist folgender:

„Amerika und Sowjetrußland sind soziologisch extreme Gegenpole und sind es deshalb auch politisch. Amerika steht an der Spitze der Außenentwicklung des Staates durch Gleichberechtigung und sucht diese ... in der Welt vorwärtszutreiben auf die neue überstaatliche Plattform, die es selbst erreicht hat. Sowjetrußland holt dagegen ... die Innenentwicklung des Staates durch Macht und sucht die Welt in diese Innenentwicklung einzubeziehen. Seine Außenentwicklung, die Eroberung fremder Staaten, ist nur scheinbar eine Außenentwicklung. In Wirklichkeit strebt diese Entwicklung danach, den Innenraum der Macht des eigenen Staates zu erweitern.“<sup>129</sup>

Amerika verbindet seine eigenen Bürger nicht durch Macht, sondern durch Freiheit im Staat.<sup>130</sup> Das Nachkriegsdeutschland – zumindest der westliche Teil – wird nach amerikanischem Vorbild ebenfalls „nach dem Prinzip der Gleichberechtigung der Einzelstaaten organisiert“<sup>131</sup>.

In den USA gerät „Gleichheit als gesellschaftliche Norm ... hier zur sozialen Umgangsform.... Sie deklariert Unterschiede in der sozialen Stellung von Menschen als unerheblich für ihr persönliches Verhältnis zueinander, immer solange freilich nur, wie der oder die Betreffende bereit sind, im Rahmen ihrer Möglichkeiten Leistungsbereitschaft an den Tag zu legen.“<sup>132</sup>

Amerika und Sowjetrußland sind bei Kriegsende die mächtigsten Länder der Welt. Sowjetrußland tendiert stark zur Selbstisolierung um die innerstaatlichen Entwicklungen zu schützen. Das Individuum ist der Macht des Staates unterworfen. Einflüsse von außen werden als bedrohlich angesehen, gegen die es sich zu verbarrikadieren

<sup>125</sup>Vgl. Edmund Jacoby, *Kurze Geschichte Europas* (Berlin: Verlagshaus Jacoby & Stuart, 2009), 221f.

<sup>126</sup>Siehe auch Matthias Uhl, *Die Teilung Deutschlands. Niederlage, Ost-West-Spaltung und Wiederaufbau 1945-1949*. Deutsche Geschichte im 20. Jahrhundert. Hrsg. Manfred Görtemaker u.a. (Berlin-Brandenburg: be.bra Verlag GmbH, 2009), 189.

<sup>127</sup>Jacoby, a.a.O., 223.

<sup>128</sup>Courtois, a.a.O., 838.

<sup>129</sup>M.T. Vaerting, *Europa und Amerika: Der Entwicklungsweg des Staates zum Überstaat*, 2. Aufl. (Göttingen: Musterschmidt, 1951), 11. In Anbetracht der Rassenprobleme in den USA sollte man diese Aussagen jedoch kritisch beäugen. Die Freiheit der US-Amerikanischen Bürger wurde auf dem Rücken der Sklaven und deren Nachfahren „erarbeitet“. Die Aufhebung der Rassentrennung in öffentlichen Einrichtungen erfolgte erst 1954, also drei Jahre nach Erscheinung des Buches. Vom damaligen Selbst- und Freiheitsverständnis her gesehen, ist das Verhalten der USA jedoch völlig klar ein Gegenentwurf zum sowjetischen Verständnis.

<sup>130</sup>ebd., 11.

<sup>131</sup>ebd., 12.

<sup>132</sup>Hartmut Wasser, *USA: Grundwissen-Länderkunde-Wirtschaft-Gesellschaft-Politik*, 4. Aufl. (Opladen: Leske + Budrich, 2000), 49.

ren heißt. Scharfe Kontrollen lassen lediglich Kundschafter und Sendboten hinaus (natürlich überwacht), das Verlassen des Landes zu privaten Zwecken ist nicht gestattet. Die Besatzungszone muss diesem Kurs folgen, ob sie will oder nicht. Während auf der einen Seite neue Freiheit und Gleichberechtigung gelebt wird, bleiben die Zonengrenzen zu Russland streng abgeschlossen.<sup>133</sup> Russland hat in seinem Machthunger einen Großteil der europäischen Völker bereits unterworfen, „sie werden als Staaten ... entnationalisiert, wie Rußland selbst seine Bürger entindividualisiert hat“<sup>134</sup>. Amerika ist Russlands größter Gegner. Russland

„entfaltet ... seine Macht unmittelbar gegen das Individuum und seine persönlichen Macht- und Sozialbereiche. Alle Veränderungen von Staat und Gesellschaft, die von Rußland bewirkt werden, greifen das Individuum unmittelbar an und ergreifen es unmittelbar. Das Individuum ist aktiv und passiv mit der Wucht der Unmittelbarkeit in den großen Wandlungsprozeß eingeschaltet. Jeder einzelne, ob er will oder nicht, wird in diesen grundstürzenden soziologischen Prozeß eingeschaltet und eingespannt. Er wird von ihm mitgerissen und fortgerissen und treibt seinerseits weiter.“<sup>135</sup>

„Amerika aber wirkt sich in der Ebene der Gleichberechtigung aus, die Europas Staaten und Menschen fremd ist. Amerika wirkt in Europa durch Gleichberechtigung für Gleichberechtigung, vor allem für eine Gleichberechtigung der Staaten. Aber bei Mensch und Staat ist das Organ, diesen Einfluß aufzunehmen, gar nicht oder nur schwach entwickelt.“<sup>136</sup>

Mit dem Marshall-Plan stützt Amerika den Wiederaufbau der europäischen, aber vor allem auch der deutschen Wirtschaft, während die Sowjetunion Hilfe ablehnt.

„Zur Begründung (ebenfalls Griechenland und die Türkei zu unterstützen, Anm. der Autorin) führte Truman aus, das es Aufgabe der USA sein müsse, „die freien Völker zu unterstützen, die sich der Unterwerfung von Minderheiten oder durch Druck von außen widersetzen.“<sup>137</sup>

Man „dachte in diesen Tagen über eine umfassende Strategie für den Kalten Krieg nach, ..., um ein weiteres Vordringen des Kommunismus in Richtung Westen zu verhindern.“<sup>138</sup>

Amerika wird weitgehend missverstanden, denn hier wird dem Bürger die Individualität durch Freiheit von außen ermöglicht, was die Europäer nicht kennen und daher nicht verstehen können. Diese Freiheit wird in doppelter Form erlebt: „die Freiheit

<sup>133</sup> Siehe Vaerting, a.a.O., 85-87.

<sup>134</sup> ebd., 91.

<sup>135</sup> ebd., 93.

<sup>136</sup> ebd., 94.

<sup>137</sup> Uhl, a.a.O., 160.

<sup>138</sup> ebd.

von staatlicher Unterdrückung und von der politischen Machtordnung der Schichten<sup>139</sup>. Der Amerikaner erprobt seine Grenzen und Möglichkeiten, seine Lebensgestaltung erscheint elastisch und dynamisch. Der Europäer andererseits tastet Machträume ab, hier ist Beweglichkeit immer eingeschränkt.<sup>140</sup>

Dass die DDR unter anderem als geschlossene Industriegesellschaft bezeichnet wurde

„... lag insbesondere daran, daß (sic!) die geltende Politik sich dem Ziel verschrieben hatte, die Lebensverhältnisse aller Bevölkerungsschichten anzugleichen, um die aus dem Westen bekannte Differenzierung nach sozialen Schichten aufheben zu können. Für das Individuum hieß das, eine deutliche Beschränkung möglicher Freiräume bzw. der Ausgestaltungsmöglichkeiten des eigenen Lebens. Lebensläufe waren durch die sozialstaatlichen Vorgaben letztlich vorgegeben, nicht individuell wähl- bzw. gestaltbar.... Die Entwicklung des eigenen Lebensentwurfes war ... deutlich begrenzt.“<sup>141</sup>

Zwangskollektivierung der Industrie und Wirtschaft, ja sogar ganzer Dörfer, Planwirtschaft<sup>142</sup> und Einschüchterung durch entsprechende Propaganda und weitere Maßnahmen wie Arbeits- oder Erziehungslager<sup>143</sup> diktieren den Verlauf des gesellschaftlichen Lebens.

„Die in die Enge getriebene, ihrer unabhängigen sozialen Organisation und ihrer Interessenvertretungen beraubte Gesellschaft befand sich stets im Zustand einer Dauerflucht, auf der Flucht vor dem totalen Zugriff und der Suche nach einem wenigstens minimal selbstbestimmten Leben.“<sup>144</sup>

Nach der Wende sind die Lebensverläufe „nicht mehr ... vorgegeben, sondern variabel, offen und instabil geworden,...deren Veränderung (ist) nicht mehr gleichförmig“<sup>145</sup>. Die Freiheit von der Vorgabe des Kollektivs ermöglicht und erwartet Entscheidungen. Der Wegfall sozialverbindlicher Normen, an die man bisher gebunden war, lässt eine Leere, vielleicht auch eine Überforderung entstehen.<sup>146</sup>

<sup>139</sup>Uhl, a.a.O., 145.

<sup>140</sup>ebd., 145-146. Der Bezug auf Europa und nicht allein auf Deutschland ergibt sich aus den zitierten Autoren.

<sup>141</sup>Christian Alt, *Kindheit in Ost und West: Wandel der familialen Lebensformen aus Kindersicht* (Opladen: Leske + Budrich, 2001), 51.

<sup>142</sup>Vgl. dazu: Manfred Hildermeier, *Die Sowjetunion 1917 – 1991*, Oldenbourg: Grundriss der Geschichte, Hrsg. Jochen Bleicken u.a., Band 31 (München: R. Oldenbourg Verlag, 2001), 35-56.

<sup>143</sup>Siehe auch Courtois, a.a.O., 870.

<sup>144</sup>ebd., 857.

<sup>145</sup>Alt, ebd., 26. Auch wenn sich das Zitat im Kontext um eine allgemeine Beobachtung der gesellschaftlichen Veränderungen in der Moderne bezieht, ist das Szenario doch durchaus ähnlich dem der deutsch-deutschen Geschichte mit der Wende 1990.

<sup>146</sup>Vgl. ebd., 27ff.

Auch Amerika kennt den Kollektivismus.<sup>147</sup> Allerdings wird er hier freiwillig gelebt und nicht erzwungen wie in Europa und hat dadurch einen ganz anderen Charakter. So kann in den USA Individualismus<sup>148</sup> und Kollektivismus nebeneinander bestehen, während in Europa nur das eine oder das andere existieren kann.<sup>149</sup>

Es ist deutlich geworden, aus welcher unterschiedlichen Richtungen die beiden deutschen Staaten geprägt wurden. Sicherlich waren der Schockzustand nach dem Zweiten Weltkrieg und das Stolpern von einer nationalsozialistischen und faschistischen Diktatur in eine sozialistisch-kommunistische (und antifaschistische) Diktatur für die Bürger der DDR ein traumatisches Erleben, welche in kurzer Zeit tiefe Spuren hinterlassen konnte. Selbst 20 Jahre nach der Wiedervereinigung bestehen prägnante kulturelle Unterschiede.

Unabhängig des Einflusses anderer Länder entwickelte sich der Individualismus aber auch durch wirtschaftliche und industrielle Entwicklungen. Zunächst individualisierte sich (ca. Mitte des 20. Jahrhunderts) der Mann, später durch ihre Berufstätigkeit auch die Frau. Wohlstand machte unabhängig. Durch die unabhängige Berufstätigkeit der Familienmitglieder verschwanden Klassen und Schichten.

„Da es (das Individuum, Anm. d. Autorin) sich immer weniger an kollektiv verbindlichen Leitbildern und Handlungsmustern orientieren kann und seinen Lebenslauf selbst entwerfen muss, bedeutet dies ein hohes Maß an Entscheidungszumutungen. ...

Gleichzeitig entstehen neue Widersprüche, Unfreiheiten und Zwänge... Indem sich der Einzelne als eigenständige Person entwickeln und behaupten muss, wird er gleichzeitig eingebunden in ein System von institutionellen Anforderungen, Kontrollen und Zwängen. Die Individuen werden arbeitsmarktabhängig, damit bildungsabhängig, konsumabhängig, abhängig von sozialrechtlichen Regelungen und Versorgungen.“<sup>150</sup>

<sup>147</sup>Und weißt auch immer wieder eindeutige schamorientierte Züge auf wie das Beispiel einer Frau, die 2012 in Ohio dazu verurteilt wurde, am Straßenrand mit folgendem Schild zu stehen: „*Nur eine Idiotin fährt über den Bürgersteig, um einem Schulbus auszuweichen.*“ Klassisches Bloßstellen vor anderen. Ostseezeitung, *Panorama*, Donnerstag, 08. November 2012.

<sup>148</sup>Allerdings muss nach 9/11 dieser Gedanke neu interpretiert werden, da bei massiven Kontrollen, einem unglaublichen Ehrgefühl und einer Jagd, ja fast schon Hetze, auf alle vermeintlichen Verbrecher mehr das gemachte Kollektiv spricht als der Individualismus eines Landes. Dazu passt auch der Wahlkampf-Slogan von Barack Obama: „Yes WE can!“.

<sup>149</sup>Vgl. Vaerting, a.a.O., 146.

<sup>150</sup>Peuckert, 328-329. Diese Veränderung und deren folgende Überforderung der Menschen war nach der Wende noch einmal gut erkennbar, als nach Jahren in vorgegeben Strukturen nun die Menschen frei entscheiden konnten.

### 3.4 Fazit: Was ist geblieben? Bedeutung für eine missionarische Tätigkeit

Der Blick in die Geschichte macht deutlich, dass über weite Strecken meist Wenige über Viele herrschten und sich dabei verschiedenster Methoden der Unterdrückung bedienten.

Die Slawen hatten wohl die längste Zeit „unter sich“ und somit die homogenste. In der weiteren Geschichte stellen im Blick auf die Herrschaftsordnungen das deutsche Kaiserreich und die Weimarer Republik eine Ausnahme dar, wobei mit der Weimarer Republik erstmals das gemeine Volk die Möglichkeit einer Mitbestimmung hatte, wenn auch nur eine kurze Zeit. Die folgenden zwei Weltkriege und zwei Diktaturen, die unterschiedlicher nicht sein könnten, haben allerdings weitere prägende Spuren hinterlassen.

Es herrscht Furcht vor einer erneuten Fremdbestimmung,<sup>151</sup> gleichzeitig aber scheinen manche Menschen auch 20 Jahre nach dem Ende der DDR mit den Wahlmöglichkeiten zur Lebensgestaltung und -entwicklung überfordert zu sein.<sup>152</sup> Betrachtet man die Herrschaftsstrukturen genauer, scheint es letztlich kaum Veränderungen zu geben: Selbst die Slawen lebten ein feudales Stammesfürstentum welches sich in der Grundherrschaft des Mittelalters weiter festigte. Erst in der Weimarer Republik kam so etwas wie kommunale Selbstverwaltung auf. Bis zu diesem Zeitpunkt waren Gutsherren und Stände Herr über Arbeitskraft und Besitz der Minderbegüterten. Zwei Kriege veränderten die Besitzverhältnisse und Eigenständigkeit grundlegend und darauf folgend erinnern LPG und VEG der DDR am Ende wieder stark an das Bauernlegen<sup>153</sup> im Mittelalter. Menschen werden erneut in Abhängigkeit gebracht und durch Vorgaben und Abgaben gebunden. Es besteht erneut kaum eine Möglichkeit, sich aus seiner vorgegebenen Rolle zu befreien.

Religion spielte in der Geschichte eine mehr und weniger große Rolle. War das Leben und die Gemeinschaft der Slawen durch den Tempelkult für verschiedene Götterfiguren geprägt, versuchten die nachfolgenden Eroberer mit dem Christentum

---

<sup>151</sup>Z.B. drückt sich das in einer Furcht vor Unterschriften aus und einer damit verbundenen ausgedrückten Verbindlichkeit.

<sup>152</sup>Vgl. dazu: Astrid Segert, Irene Zierke, *Sozialstruktur und Milieuerfahrungen: Aspekte des alltagskulturellen Wandels in Ostdeutschland* (Opladen: Westdeutscher Verlag, 1997), 149-174.

<sup>153</sup>Als „Bauernlegen“ bezeichnet man die Enteignung von Höfen und Land durch Grundherren. Die Bauern sind somit ihren Herren verpflichtet und nicht mehr frei.



ein Stück Kultur und vor allem den „rechten Glauben“ zu bringen. Erste Versuche schlugen fehl, aber schließlich mussten sich die Besiegten den Missionsbemühungen beugen – doch es stellt sich die Frage, wie ernsthaft die „Bekehrten“ dem EINEN Gott wirklich nachfolgten, oder ob sie vielleicht doch noch immer den bisherigen Göttern insgeheim Tribut zollten. Allerdings war die Kirche zugleich Machtinstrument der Herrschenden, bediente sich ihrerseits aber auch durch Einschüchterung und Ausnutzung der Unwissenheit der Gläubigen, um (vor allem politische) Macht und Einfluss für sich zu behaupten. Die Reformation bringt zwar Veränderungen mit sich und die reformierte Kirche übte weniger Macht auf die Menschen aus, sie wird aber nach wie vor instrumentalisiert. Mit der Trennung von Kirche und Staat Anfang des 20. Jahrhunderts beginnt sie nach und nach an Bedeutung zu verlieren. Im Nationalsozialismus missbraucht und von der DDR ins Abseits gedrängt verschwindet die Kirche aus dem Leben vieler Menschen. Gott hat im sozialistischen Denken keinen Platz (mehr), wird abgeschafft und scheint noch bis heute kaum Aufmerksamkeit zu bekommen. Das Heil wird auf vielen anderen Wegen gepredigt und verfolgt. Welche Bedeutung hat dies alles nun für die missionarische Arbeit?

Kirche oder der Glaube an sich haben für die meisten Menschen keine Bedeutung mehr.<sup>154</sup> Wenn Menschen nicht gerade im direkten Umfeld negative Erfahrungen mit einem der Vertreter gemacht haben, sind sie offen, interessiert und lassen sich bereitwillig auf eine neue Erfahrung ein. Überhaupt hat „etwas zu erleben“ einen hohen Stellenwert. So wird Gebet und eine Gebetserhörung ein spannendes Erlebnis, jedoch nicht sofort mit dem Eingehen einer Beziehung zu Gott beantwortet. Durch das nicht vorhandene Wissen und ohne eine religiöse Vorbildung entsteht so ein weites Betätigungsfeld für Missionare. Im Kontakt mit bildungsfernen Familien treten gelegentlich Clan-ähnliche Verhaltensstrukturen auf. So bekehrte sich beispielsweise eine Frau erst, nachdem auch ihr Mann zu dieser Entscheidung bereit war.<sup>155</sup>

Die Frage nach dem Nutzen steht bei vielen im Vordergrund. Was ist der Gewinn? Bringt der Glaube eine Verbesserung der Lebensumstände?<sup>156</sup> Menschen suchen nach Orientierung, nach Anleitung und gleichzeitig nach Selbstbestimmung.

---

<sup>154</sup>Zumindest im städtischen Umfeld der Autorin, das dörfliche Umfeld ist ihr nicht geläufig.

<sup>155</sup>So erlebt von der Autorin 2006.

<sup>156</sup>Siehe hierzu vor allem das nachfolgende Kapitel.

Wenn Autorität ungefiltert akzeptiert wird, dann steht ein Missionar in der Gefahr, die sich daraus ergebende Macht zu missbrauchen. Bleibt die Frage, ob die Geschichte die Menschen nicht dazu erzogen hat, in gewisser Weise der „Obrigkeit“ zu gehorchen? Und es bleibt die Erfahrung, sich innerlich diesem Gehorsam zu widersetzen, wie es vielfach und auf durchaus kreative Weise in der DDR häufig geschah.<sup>157</sup> Wenn dieses Verhalten in der christlichen Gemeinde beibehalten wird, laufen Missionare und Pastoren ohne Beziehung zu den Menschen hier Gefahr das Ziel ihrer Aufgabe zu verfehlen.

## **4    Erfahrungsberichte aus der Verkündigungspraxis in Mecklenburg**

### **4.1 Beschreibung der Erhebungsmethode sowie der Gesprächsteilnehmer**

Um die Aussagen dieser Arbeit und die dahinterstehenden Gedanken zu überprüfen, wurden sechs Personen interviewt. In narrativen Interviews erzählten unterschiedliche Persönlichkeiten ihre Erlebnisse und Erfahrungen im persönlichen sowie aus dem dienstlichen Leben. Alle Personen standen vor und nach der Wende vollzeitlich oder ehrenamtlich im geistlichen Dienst. Einige stammen aus Mecklenburg, andere sind zugezogen, einige gehören der Landeskirche oder einer Freikirche an, einer einer Hauskirche. Die Interviews wurden aufgenommen und später transkribiert, um für die Arbeit in schriftlicher Form verwendet zu werden. Aus Datenschutzgründen wurden die Interviews anonymisiert.

Gefragt wurde neben einem kurzen biographischen Abriss nach den evangelistischen Erfahrungen sowie besonderen Erlebnissen, Erfolgen oder Misserfolgen dabei in Mecklenburg-Vorpommern. Ebenso wurde nach der Mentalität der Mecklenburger, ihren Gottesbildern und der Haltung der Kirche und den Christen gegenüber gefragt. Wer konnte, gab eine Einschätzung der politischen Einflüsse ab. Je nach Gesprächsverlauf wurde dann auch direkt das Thema Scham und Schuld angesprochen. Jedes Interview schließt mit einem persönlichen Rat an Christen für die Mission in Mecklenburg ab. Die Interviews geben die Meinung der Befragten Personen

---

<sup>157</sup>Schweigen als Protest, Mitnahme von Gegenständen der VEG, usw.

wieder, nicht die Meinung der Autorin. Ebenso wird auf eine Wertung oder Erklärung der Aussagen aus Sicht der Autorin verzichtet.

#### **4.1.1 Interview Nr. 1**

Interviewpartner Nr. 1 ist männlich, Jahrgang 1970, wuchs in Mecklenburg-Vorpommern auf, wurde katholisch erzogen und kam mit 20 Jahren auf einer Jüngerschaftsschule zum Glauben. Von Beruf ist er Elektriker. Nach einer Zeit als Jugendleiter in einer freien, charismatischen Gemeinde lernte er in Lüdenscheid seine Frau kennen. U.a. lebte er einige Zeit zusammen mit anderen auf einem Bauernhof und betreute Alkohol- und Drogenabhängige. Missionarisches Handeln lag ihm und seiner Frau sehr am Herzen. In Schwerin waren beide in einer Pfingstgemeinde tätig und er absolvierte ein Bibelfernstudium. Er war überregional tätig, vor allem in der Jugendarbeit, aber z.B. auch beim Aufbau einer Suppenküche mit Punks in Magdeburg beteiligt. Ein Traum führte die Familie letztlich wieder nach Rostock zurück, wo sie wieder unter Jugendlichen tätig waren (bei der Stadtmission und dem diakonischen Werk). Nach einigen Veränderungen in der Gemeinde erlebte er einen persönlichen Zusammenbruch, ist heute Teil einer Hauskirche und arbeitet wieder in seinem ersten Beruf.

Im Rahmen seiner theologischen Ausbildung empfand er die bibelnahen Themen als sehr hilfreich, manche Meinungen zu einigen Themen der Gemeindepädagogik konnte er allerdings nicht teilen.

Als besonders negative Erfahrung berichtet er von einer völlig fehlgeschlagenen Rave-Party in Schwerin. Trotz eines finanziellen Desasters erlebte er hier großartige Unterstützung von Christen. Verschiedene Evangelisationsprogramme beobachtet er sehr kritisch und ist davon überzeugt, dass sie nur funktionieren können, wenn „wir bereit sind, eine persönliche Beziehung mit den Leuten aufzubauen und sie uns sehen können, uns beobachten können.“ Er berichtet von Bekehrungen am Telefon, aber auch davon, dass sie schon seit langem mit Menschen zusammen sind, die zwar einiges wissen und interessiert sind, aber es lange Zeit dauert, bis eine Entscheidung getroffen wird. Evangelistische Großveranstaltungen haben für ihn im Gegensatz zu einem Vier-Augen-Gespräch durchaus einen Wert in der Anonymität, er macht dies jedoch abhängig von der Beziehung zu und dem Typ der Person. Aufrufe – häufig von Seelenmassage begleitet – sieht er kritisch und als nicht unbedingt bibelnah an.

Persönliche Kontakte zu pflegen und ein offenes Haus zu haben beschreibt er als „Ding der Familie“, als ihre Gabe. Die Menschen sollen sie im Leben sehen und beobachten können, Fragen stellen dürfen, aber auch kritisch sein können. Von den Menschen jedoch, die sie lange begleitet haben, sind – gerade von den Suchtkranken – viele bereits gestorben und es ist nur noch einer dabei.

Als Mecklenburgische Besonderheit nennt er die „Nichtreligiosität“ des Landes, aber durchaus ein „spirituelles Unterwegssein“. Besprechen als alternative Heilmethode ist ihm oft begegnet. Hier sind die Menschen durchaus auch offen für Gebet. Er beschreibt die Mecklenburger als eher zurückgezogen, aber „wenn du ihr Herz erreichst, sind die genauso offen wie alle anderen“. Er spricht von einer „besonderen Mentalität“, die er aber nicht weiter erläutern kann. Um die Freundschaft eines Mecklenburgers zu gewinnen, sollte man seiner Meinung nach viel Zeit mit ihm verbringen und Ausdauer haben.

Den politischen Einfluss der Vergangenheit sieht er als ein „ziemlich negatives Erbe, das die Kommunisten hier hinterlassen haben“. Kenntnis von der christlichen Abendlandkultur scheint völlig verloren gegangen. Das Geschehen von Weihnachten unbekannt.

Als Gottesbilder der Menschen sind ihm „ein höheres Wesen“, „das da oben schon einer sitzt und ein paar Dinge regelt, aber die meiste Zeit verpennt und straft, wenn er etwas mitbekommt – in Zeusmanier“ begegnet.

Vorurteile gegenüber den Christen, der Kirche oder dem Glauben sind ihm in Form von Lenins Aussage „Religion ist Opium fürs Volk“ begegnet. Aus enttäuschten Erfahrungen resultiert: Christen sind verheuchelt. Wird jedoch eine authentische Beziehung zu Gott wahrgenommen, wird ihr mit Achtung begegnet. Oft wird seiner Meinung nach mit dem christlichen Glauben ein großes Regelwerk verbunden.

Er denkt, dass die Menschen einen Unterschied zwischen einem Pastor und einem gewöhnlichen Christen machen, verweist aber auch hier wieder auf die Authentizität des Lebens, die den Unterschied in der Wahrnehmung ausmacht.

Das Thema „Scham“ bringt er selbst ins Gespräch weil er einige Male festgestellt hat, „dass Leute... an einen Punkt kommen, wo sie denken können, sie genügen nicht. Also können Gott nicht genügen... sie müssten eher selber etwas erwirtschaften, ...vielleicht in Richtung Selbstgerechtigkeit“.

Kulturunterschiede zwischen Ost und West beschreibt er beispielhaft in der unterschiedlichen Bedeutung des Schweigens. Im Westen als Zustimmung, im Osten als stiller Protest gemeint.

In der Konfliktbewältigung kennt er die Person des Mittlers – besonders durch seine katholische Erziehung in Form der Beichte. Er selbst sitzt Probleme eher aus bzw. stellte im Laufe der Zeit und Erfahrung (auch mit Gott) eine Verkürzung dieses Aussitzens fest.

Die Frage nach dem Rat für Christen in der Mission in Mecklenburg beantwortet er so:

„Zum einen sollen sie ihre Konzepte zu Hause lassen. Sollen bereit sein, Leute in ihr Leben hineingucken zu lassen. ...offen und ehrlich auch mit Fehlern umgehen. Also nicht versuchen, das irgendwie zu verstecken wenn man mal Mist gemacht hat, ... sondern einfach auch dazu stehen und... sich mal irgendwo zu entschuldigen... Und sich einfach Zeit mitbringen, um Beziehung zu bauen.“

#### **4.1.2 Interview Nr. 2**

Person Nr. 2 ist männlich, Jahrgang 1948 und in Mecklenburg-Vorpommern aufgewachsen, von Beruf Elektroinstallateur, später umgestiegen auf Medizintechnik und nach einem Abendstudium Ingenieur für Informationselektronik, inzwischen aber in Rente. Geistlich ist er beheimatet in einer Rostocker Adventgemeinde, wo er Jugendleiter, Diakon und später Gemeindeleiter ist. Außerdem war er an einer Gemeindeneugründung maßgeblich beteiligt. Er hat den Wehrdienst verweigert und war Bausoldat. Politisch war die Familie angepasst und er besuchte die Pioniere und die FDJ – allerdings mehr zum Schein als wirklich aktiv.

Missionarische Erfahrungen machte er innerhalb der Adventgemeinde, die er als sehr missionarisch eingestellt bezeichnet. Er berichtet von Frühjahr- und Herbstevangelisationen sowie von Hausbesuchen. Hierzu hat er allerdings eher gespaltene Gefühle und fühlt sich sehr viel wohler in der Teestube, wo man über Gott und die Welt spricht.<sup>158</sup> Er beschreibt sich als sehr diskussionsfreudig und provozierend. Neben dem einjährigen Besuch einer Diakonieschule hat er keine weitere biblische und kirchliche Ausbildung.

---

<sup>158</sup>Nach heutiger Kenntnis stets besucht von einem Stasi-Spitzel.

Als Erfolg bezeichnet er die Teestubenarbeit, weil sie unkompliziert und nicht von der Gemeinde kontrolliert war.

Mecklenburger Besonderheiten kann er als Mecklenburger nur aus Sicht eines Bekannten schildern:

„Es dauert eine Weile, bis man einen Mecklenburger zum Freund hat. Man muss Vertrauen aufbauen, aber wenn er Vertrauen gefasst hat, dann hat man einen Freund für das ganze Leben.“

Er beschreibt die Mecklenburger als treu und konstant, anfangs vorsichtig und zurückhaltend und nicht sehr kontaktfreudig wie beispielsweise die Sachsen, dann aber sehr verlässlich.

Großveranstaltungen hat er im Osten nie als erfolgreich erlebt, auch im eigenen Gemeindekontext nicht. Er bevorzugt eher den persönlichen und kleineren Rahmen. Die Teestube beschreibt er als Insel.

Aus Gesprächen mit Nichtchristen nahm er mit, dass Kirche für sie eine völlig fremde Welt ist, die interessant scheint, akzeptiert, aber auch hinterfragt wird. In Problemzeiten und Krisensituationen stellen Menschen die Sinnfrage.

Während eines Alpha-Kurses<sup>159</sup> in der Gemeinde fällt ihm die eigene religiöse Sprache auf, die von Vielen nicht verstanden wird. Ideen wie die Volxbibel begrüßt er, um den Menschen besser auf ihrer Ebene begegnen zu können. Allerdings erlebt er die Menschen nicht mehr nach der Wahrheit fragend, wie das zu seiner Jugend noch war, sondern persönlicher: „Was bringt mir das...? Bringt mir das Nutzen für mein Leben, für meine Familie, für die Gesellschaft?“

Gefragt nach den begegneten Gottesbilder zählt er „den alten Mann mit Bart“, Gott als Tyrann“ aber keinesfalls ein „Du“, kein „Gegenüber“ oder „Freund“ auf. Vielleicht gibt es eine Art „Weltgeist“.

Spezielle Vorurteile gegenüber Christen, dem Glauben oder der Kirche sieht er jeweils in Korrespondenz mit den Gottesbildern. Schlechte Erfahrungen, negative Presse wecken kein Vertrauen. Pastoren oder Prediger sieht er stärker wahrgenommen und beobachtet auf Grund ihrer repräsentierenden Funktion.

Als Veränderung nach der Wende nennt er die Öffentlichkeitsarbeit. Die Kirche war damals ein Schutzraum und man konnte allein durch seine Teilhabe Kritik am Staat äußern. Heute ist alles freiwillig und mehr eine soziale Sache. Kirche kann

<sup>159</sup>Nicky Gumbel, *Fragen an das Leben: Der Alpha-Kurs. Eine praktische Einführung in den christlichen Glauben*. 3. Aufl. (Aslar: Gerth Medien, 2001).

ein gesellschaftliches Erlebnis sein. Hier warnt er allerdings vor der „Evangelisation durch die Hintertür“.

Zum Thema Scham und Schuld hat er sich schon selbst einige Gedanken gemacht. Z.B. beschreibt er seine Vätergeneration als klar schamorientiert. Sich selbst erlebt er auch als sehr geprägt durch die Schamkultur. Er begründet dies mit einem verstärkten Gruppendenken und Kontrollsystem, welche gerade zu DDR-Zeiten stark ausgeprägt waren. Dies hat er aber auch in der Gemeinde erlebt. Als Resümee kommt er zu dem Schluss, dass er in beiden Kulturen lebt. Er erlebt sich gelöst vom Gruppenzwang und individuell und subjektiv entscheidend. Die Gruppe ist ihm egal und er beschreibt sich als „aus dieser Schamkultur hinübergewechselt... in die Schuldkultur.“ Als mitentscheidend für diese Veränderung gibt er auch eine Änderung seines persönlichen Gottesbildes an: „Von einem Gott, der alles kontrolliert..., der nichts vergisst und der alles mal aufrechnet und von dem ich mal dann die Rechnung bekomme. Also dieses angstbesetzte Gottesbild zu einem Du, einem Gegenüber, einer positiven Beziehung zu Gott“.<sup>160</sup>

In der Konfliktlösung sieht er sich als früher sehr gern diskutierend, heute eher zurückhaltend und auf der Suche nach Gemeinsamkeiten. Allgemein beobachtet er eine nicht näher beschreibbare Verslossenheit und gleichzeitig doch Offenheit. In der Gemeinde sieht er Konfliktlösung auf Grund des kollektiven Denkens als schwierig bzw. sehr abhängig von der jeweiligen Gemeindekultur.

Die Frage nach dem Rat für Christen in der Mission in Mecklenburg beantwortet er so:

„Wenn ich also nachgehen kann (in einem Gespräch/ Kontakt), lass dich mit den Menschen ein. Geh dahin, wo sie leben, wo sie arbeiten, wo sie Spaß haben, was sie ausfüllt. Dann wirst du auch die Fragen hören und die Probleme kennen lernen. Und erst dann solltest du Antwort geben. Versuche, in ihren Schuhen zu laufen. Ein Stück.“

### **4.1.3 Interview Nr. 3**

Interviewpartnerin Nr. 3 ist weiblich und in Baden-Württemberg aufgewachsen. Ihre geistliche Heimat war neben der ev. Kirche, vor allem die Adventgemeinde. Nach ei-

---

<sup>160</sup>Diese Veränderung führt u.a. zu einer theologischen Auseinandersetzung mit der eigenen Gemeinde und daraus resultierend zur o.g. Neugründung einer Gemeinde.

ner Ausbildung zur MTA mit späterer Zusatzausbildung als Gesundheitsberaterin heiratete sie einen Pastor der Adventgemeinde aus Hamburg und kam schließlich 1993 als erstes Pastorenehepaar der Adventgemeinde nach Ostdeutschland / Rostock. Gesundheit und Frauenarbeit waren ihre Schwerpunkte als Pastorenfrau, die sie mit viel Hingabe an jeder neuen Einsatzstelle aufbaute. Missionarisch tätig zu sein lag ihr sehr am Herzen.

Nach einigen persönlichen Erfahrungen in der charismatischen Bewegung und der Bekehrung ihres Mannes verlor er seine Stelle als Pastor. Zwischenzeitlich lebte sie einige Jahre auf dem Land, bevor sie wieder eine Wohnung in Rostock bezog. Eine unfreiwillige Scheidung zerstörte ihrer Meinung nach ihr Zeugnis und viele Beziehungen, die sie miteinander aufgebaut hatten. Eine Jüngerschaftschule empfand sie als sehr heilsam und hilfreich für sich und ihren Dienst.

Die Frage nach missionarischem Erfolg beantwortet sie negativ – ihrer Meinung nach besonders durch die Folgen der Scheidung bedingt. Sie ist davon überzeugt, dass in Mecklenburg-Vorpommern kaum einer über Worte als viel mehr über ein zeugendes Lebens zu Jesus geführt werden kann. Ein glaubwürdiges Leben empfindet sie als anziehend.

Als Besonderheit erzählt sie von einer großen Offenheit und Hilfsbereitschaft der Menschen. Es war leicht für sie, z.B. in der Schule der Kinder oder im Stadtbeirat mitzuarbeiten, wonach sie jeweils gefragt wurde. In der eigenen Gemeinde jedoch erlebte sie vermehrt Ablehnung. Sie findet bei vielen Menschen unterschiedlicher Prägung offene Türen und Anschluss. Freundschaften entwickeln sich in einem „sündigen“ Umfeld. Auch hier sieht sie ihre Ehe als grundlegende Basis für diese Kontakte. Auf dem Dorf jedoch fühlt sie sich als Westdeutsche lange Zeit nicht akzeptiert. Als Schlüssel zur Akzeptanz erlebte sie ein bewusstes „um Hilfe fragen“ ihrerseits und „Bereitschaft zur Arbeit“ zu zeigen. Wieder in der Stadt erlebt sie eine große Verschlossenheit der Menschen, wenn es um den privaten Bereich geht. Sie vermutet hier den Grund im sozialen Gefälle und der Scham, dem anderen die Wohnung zu zeigen. Allgemein sieht sie hier einen großen Unterschied zwischen Stadt und Dorf.<sup>161</sup>

---

<sup>161</sup>Allerdings muss man hier anmerken, dass es sich bei den Dorfbewohnern um viele Aussteiger handelte!



Als Hausfrau und Mutter war es für sie schwierig, Kontakte zu den arbeitenden „Ostfrauen“ zu bekommen. Später als Single schwanden die aufgebauten sozialen Kontakte immer mehr.

Im Ost-Westvergleich sieht sie die „Wessis“ mehr unter sich bleibend innerhalb ihrer Kreise und erlebte die „Ossis“ offener und gemischerter in ihren sozialen Kontakten. „Wessis“ schauen ihrer Erfahrung nach mehr auf den sozialen Stand, auf das, was man gelernt hat und nachweisen kann. Im Osten fühlte sie sich als Person angenommen.

Auf das Evangelium von Jesus Christus reagierten die Menschen in ihrem Umfeld sehr zurückhaltend und eher skeptisch. Christen sind keine guten Menschen. Erst nach längerer Zusammenarbeit baute sich die Skepsis langsam ab.

Freundschaften sind für sie grundlegend wichtig. Straßenevangelisationen findet sie nicht zielführend, Großveranstaltungen nur für bereits religiös vorgeprägte Menschen hilfreich. Die Menschen müssen den Alltag sehen können. Man sollte wie Jesus zu den Menschen gehen. Sie glaubt, dass „wir keine Chance (haben) in Ostdeutschland ..., ohne dass Gott sich so wieder offenbart.“

An Reaktionen auf Worte wie „Gnade“ oder „Sünde“ hat sie keine in Erinnerung. Wohl aber, dass ihr aufgefallen ist, dass kaum ein Empfinden für Schuld vorhanden ist.

Spezielle Vorurteile sind ihr nicht begegnet. Als Gottesbild wird von „einer Kraft irgendwo“ berichtet. Auch sind ihr viele Menschen begegnet, die durch die Großeltern noch über Erinnerungen an den christlichen Glauben verfügen.

Auf die Frage nach Erfahrungen mit Scham berichtet sie von schlecht besuchten Arbeitslosenversammlungen und der Erfahrung, dass Arbeitslosigkeit mit großer Scham behaftet scheint.

Konflikte und Konfliktbewältigung erlebt sie als äußerst schwierig. Sie berichtet von einer regelrechten „Konfliktflucht“. Im Dorf machte sie die Erfahrung, dass, je mehr die Menschen besaßen, desto weniger sie sich miteinander vertrugen. Konfliktbewältigung in ihrer Gemeinde erlebt sie als noch schwieriger und auch nach Jahren immer noch nicht bearbeitet. Sie beschreibt Gemeindezucht als sehr subtil und mahnt, dass jede Gemeinde ihren „Stallgeruch“ hat und man bei Auffälligkeiten geschnitten wird. Treffen authentische Christen aufeinander, ist die Konfession zweitrangig und sie empfindet dann wertvolle Zeiten. So erlebt sie Menschen, die offen sind für Gott, aber nicht für die Kirche als Institution.

In ihrer Zeit in Ostdeutschland, sagte sie, hat sie ihre Menschenfurcht verloren. Das empfindet sie als wertvoll.

Als Voraussetzung für eine weitere Tätigkeit in Rostock sieht sie Versöhnung in der Gemeinde als unabdingbar:

„Du kannst doch nicht ein Evangelium vermitteln, was hier auf Vergebung und Versöhnung basiert, wenn du das selber nicht lebst.“

Die Frage nach dem Rat für Christen in der Mission in Mecklenburg beantwortet sie so:

„Das „von Gott erzählen“, denke ich, funktioniert generell nur, wenn du dir die Menschen zu Freunden gemacht hast. Das heißt, du gehst mit ihnen an die Orte, wo sie sich wohlfühlen.“

#### **4.1.4 Interview Nr. 4**

Person Nr. 4 ist weiblich, Jahrgang 1950, in Mecklenburg-Vorpommern aufgewachsen und war nie außerhalb Mecklenburg-Vorpommerns tätig. Sie war schon als Jugendliche Christ und daher nicht in der FDJ organisiert, und hat somit auch keine Jugendweihe erlebt. Sie studierte in Rostock Theologie, um danach eine Landgemeinde mit 4 Dörfern zu übernehmen. Nach einigen Jahren als Krankenhausseelsorgerin wurde sie Pastorin in einem Rostocker Stadtteil. Motivation für die „Rückkehr“ in den Gemeindedienst war der Wunsch, für die „roten Socken“<sup>162</sup> kontinuierlich da zu sein und nicht nur bei einem Krankenhausaufenthalt.

Als besondere Erlebnisse schildert sie Gespräche bei Trauerbesuchen, in familiären Konflikt- und Problemsituationen sowie am Krankenbett. Ablehnung begegnete ihr vor allen in Schulen, Kindertagesstätten und Altersheimen. Hier war der emotionale Zugang zu den Menschen schwer.

Vorbehalte sieht sie weniger ihrer Funktion als Pastorin gegenüber, als der Kirche ganz allgemein. So hörte sie die Aussage einer Lehrerin während ihrer Schulzeit: „...die Christen sind die Dümmersten und die Reaktionärsten und irgendwann hat sich das sowieso überholt und wer ein bisschen nachdenken kann, der glaubt nicht an Gott!“ Allerdings hat sie auch die Erfahrung gemacht, dass ihr Amt ihr viele Türen geöffnet hat, ebenso wie eine persönliche schwere Krankheit.

---

<sup>162</sup>Gemeint sind damit Mitglieder der SED.

---

Da sie selbst aus Mecklenburg-Vorpommern kommt, kann sie keine Besonderheiten beschreiben.

Die besten Erfahrungen hat sie mit Eins-zu-Eins-Gesprächen. Großveranstaltungen sieht sie insofern kritisch an, als dass dort oft 80% Christen anzutreffen seien. Sie hält es für wesentlich effektiver wenn Christen „schon vorher, ein ganzes Jahr vorher, beten für Nachbarn, die sie mitnehmen“. Persönliche Beziehungen sieht sie als Grundlage für ein grundsätzliches Interesse an Jesus.

In der Gemeinde hat sie gute Erfahrungen mit dem Glaubenskurs von der GGE gemacht. Hier beginnt man mit der Frage „Was ist Glauben?“ ganz allgemein und niederschwellig, um sich dann Jesus Christus und der biblischen Botschaft zu nähern. Außerdem liest sie mit Nichtchristen gerne Evangeliumstexte der Bibel, um gemeinsam abseits dogmatischer Begriffe

„zu entdecken, wie dieser Jesus ist, und von daher dann auf ihn zu kommen, was er gibt, was er als Mensch besonderes ist, wie Gott dadurch erfahren wird (...) Wenn einer gleich mit Sünde anfängt, was soll den anderen an Sünde interessieren?“

So kommt sie erst nach und nach auf Begriffe wie „Sünde“ oder „Gnade“ und schildert, wie die Teilnehmer an den Punkt kommen, dass es sie persönlich betrifft. Hier hat sie sowohl Annahme als auch Ablehnung erlebt.

Als Gottesbilder sind ihr „der Opa auf der Wolke“, „der strafende Gott“ und „Gott als Notnagel“ begegnet.

Im Vergleich zur Arbeit nach der Wende beschreibt sie die Zeit davor als sehr viel schwerer. Es gehörte mehr Mut dazu, Christ zu werden. Sie beschreibt die Möglichkeiten nach der Wende als Lernprozess auf beiden Seiten – der Kirche und der Stadt – in ein neues Miteinander zu treten.

Sie beschreibt Kirche als einen geschützten Raum, in dem man seine Gedanken noch äußern konnte. Dies zog Menschen an, auch wenn sie nicht nach Jesus suchten.

Zur Frage nach Scham und Schuld kann sie wenig sagen, da sie sich nie im Kollektiv der DDR sah, und andererseits meint, dass diese Zuordnung auch typbedingt sein könnte. Trotzdem stimmt sie angesichts einiger Kindheitserinnerungen zu und bejaht die Möglichkeit einer eher schamorientierten Kultur, zumindest während der DDR-Zeit, im Gegensatz zu Westdeutschland. Als Überlegung bringt sie hier mit ein, dass auch in der Katholischen Kirche sowie in manchen Freikirchen ebenfalls schamorientierte Strukturen zu erkennen sind. Eine starke Verbundenheit fühlt sie zu

den Prinzipien von Willow Creek, authentisch zu sein und die Freundschaft eines anderen zu suchen, auch wenn dieser kein Christ wird.

Die Frage nach dem Rat für Christen in der Mission in Mecklenburg beantwortet sie so:

„Sehr viel zuhören, bevor man selber Weisheiten von sich gibt. Mit sehr viel Liebe kommen. Mit Gebet. Und dann aber auch ohne Scheu von den eigenen Glaubenserfahrungen reden.“

#### **4.1.5 Interview Nr. 5**

Person Nr. 5 ist männlich, Jahrgang 1959 und in Mecklenburg-Vorpommern in einer christlich zu bezeichnenden Familie ohne engere persönliche Beziehung zum Glauben aufgewachsen. Er war in der FDJ engagiert und studierte zunächst aus reiner „Neugier“ Theologie in Leipzig. Dabei kam er über Kommilitonen zu einer Jugendevangelisation und dort zum lebendigen Glauben an Jesus Christus, welcher sein Leben von nun an nachhaltig beeinflusste. Er war tätig als Reisesekretär in der Studentenarbeit des Gnadauer Gemeinschaftswerkes und als Pastor. Aktuell lebt er in einem Rostocker Stadtteil.

Seine Ausbildung zum evangelischen Pastor empfindet er als teilweise hilfreich, aber letztlich doch sehr „verschult“.

Besondere Erinnerungen im Verkündigungsdienst fallen ihm keine konkreten ein, außer den Bibelwochen zu DDR-Zeiten, welche die bestbesuchtesten Veranstaltungen waren. Dort lag die Hemmschwelle am niedrigsten, weil man sich oft in Hinterzimmern von Gaststätten traf und nicht in der Kirche. Dem Pastor traute man zu, Dinge direkt anzusprechen, oder zumindest „durch die Blume“, was sich manch anderer nicht leisten konnte. Kirche zu DDR-Zeiten wurde als gewisser Freiraum geschätzt. Ansonsten erinnert er sich besonders an Gespräche am Totenbett oder Gespräche, die in einer Lebenshinwendung an Jesus Christus endeten.

Als spezielle Gewohnheiten oder Besonderheiten der Mecklenburger führt er eine gewisse Distanz an. Er beschreibt weiterhin, dass es lange dauert, um das Vertrauen der Leute zu gewinnen. Hat man dieses aber gewonnen, dann auf Lebenszeit, auch in Bezug auf den Glauben. Andere, beispielsweise Sachsen, werden als oberflächlicher wahrgenommen. Der Mecklenburger erscheint zurückhaltend, aber treu.

Der politische Einfluss auf die Kirche wurde deutlich wahrgenommen. Der Druck zu DDR-Zeiten wird aber auch als positiv gewertet, denn er schürte die Neugier „warum wird das verboten?“ und schweißte die Christen zusammen. Man weiß, warum man glaubt und was es kostet. Auch die Unterstützung aus dem Westen war gern gesehen und sehr geschätzt. Materiell, aber auch und vor allem im Gebet. Die Zeit nach der Wende wird als große Verunsicherung wahrgenommen, Freiheit als nicht genutzte Chance. Der Wert scheint zu sinken und Glaube wird zur Privatsache degradiert.

Im Gespräch mit Nichtchristen fängt Person 5 gerne beim Leben allgemein an,<sup>163</sup> „ohne dogmatische oder spezifisch christliche Aussagen“. Er beginnt nie mit dem AT, sondern immer mit Jesus, der christlichen Urgeschichte bzw. der Geschichte der Urgemeinde. Jesus wird seiner Erfahrung nach erstaunlich wertschätzend und achtungsvoll begegnet. Hier erst kommen Sünde und Vergebung ins Spiel und in einem kleinen, vertrauten Rahmen scheint es für die Menschen leicht zu sein, dies auch persönlich an sich heran zu lassen. Wichtig ist für sie, diesen Rahmen zu kennen. Er liebt es, sich Fragen stellen zu lassen um mit den Menschen über das Leben zu sprechen.

Vorurteile erlebt er fast mehr von Seiten der Christen als von Seiten der Nichtchristen. Allerdings hat er den Eindruck, dass Christen oft als belehrend und besserwisserisch rüberkommen.

Als Gottesbilder tauchen in seinem Erleben Gott als „Verkehrspolizist“ oder als der „Spielverderber“ auf.

Er denkt, dass Pastoren weit mehr zugetraut wird als manchmal gut ist und erlebte nach der Wende eine ganz neue gesellschaftliche Herausforderung seines Amtes: sich plötzlich einbringen zu dürfen, gefragt zu werden, mitgestalten zu dürfen. Der „Profi“ wird anders beäugt als der „normale“ Christ.

Bei den Stichwörtern Scham und Schuld findet er sich zuerst bei der seiner Meinung nach nicht aufgearbeiteten Vergangenheit – des Nationalsozialismus und des DDR-Regimes – wieder, dass Schuld und Scham verhindern, sich damit auseinander zu setzen, sich zu offenbaren oder auch vergeben zu können. Aber auch das eigene „nicht glauben können“ erzeugt Scham in Bezug auf den Mauerfall 1989.

---

<sup>163</sup>Mit Hilfe des Glaubensgrundkurses „Christ werden und Christ bleiben“ heute Spur8. Siehe unter: [www.spur8.de](http://www.spur8.de) vom 19.12.2012.

In Bezug auf Scham und Schuld im Bereich seiner Arbeit bestätigt er eine vermehrte Wahrung des Gesichtes in seinem Erleben mit den Menschen, stellt aber auch fest, dass die Rostocker Stadtteile hier sehr unterschiedlich sein könnten.<sup>164</sup> Für seinen Stadtteil jedoch bestätigt er ein vermehrtes Agieren auf der Beziehungsebene im Vergleich zur Sachebene.

Auch bejaht er die Begünstigung für die Entwicklung eines eher schamorientierten Gewissens, was die externe Autorität betrifft, durch eigene Erfahrungen beispielsweise aus dem Kindergarten.

Kritisch fragt er an, ob mit den vielen Rollen, die man spielen muss(te), auch die Zunahme an psychischen Erkrankungen erklärt werden könnte, und erlebt die Zunahme falsch interpretierter Toleranz als große Verunsicherung der Persönlichkeit: den anderen in seiner anderen Meinung zu ertragen, aber selber ganz klar sehen zu lassen, wer man ist und was man glaubt. Das erlebt er zunehmend weniger, da man zwar alles wissen möchte, aber keinen fundierten eigenen Standpunkt einnehmen möchte, um nicht anzuecken. Als Zeitgeist bezeichnet er das Phänomen, das man überall dazugehören möchte, sich aber scheut, sich wirklich zu positionieren.

Die Frage nach dem Rat für Christen in der Mission in Mecklenburg beantwortet er so:

„Das kann man mit einem Wort gar nicht so sagen. Das ist meine Grundüberzeugung, dass, glaube ich, Gott uns nur das Vertrauen auch von anderen Menschen schenkt, wenn wir für sie beten. Wenn wir uns von ihm den Schlüssel praktisch für die Herzen der Menschen geben lassen. Und dann ein wertschätzend, liebevolles Begegnen. Und erst mal wahrnehmen, warum jemand so lebt, wie er lebt. Und warum er so geworden ist. Und das einfach als menschliche Wertschätzung gegenüber dieser Persönlichkeit und dann mir immer wieder von Jesus die Liebe erbitten "Ich möchte den Menschen so annehmen können wie er ist, wie er geworden ist, wie er jetzt lebt, wie er jetzt denkt, wie er jetzt handelt. Und ich möchte ihm eigentlich ein Anstoß dazu sein, sein Leben wirklich zu überdenken und dann mit Jesus wirklich neu zu leben und zu verändern. Aber das ist dann erst der zweite Schritt. Aber dieses konkrete Beten für Menschen und dann das liebevoll, wertschätzende Begegnen finde ich das A und O.“

---

<sup>164</sup>Möglicherweise wegen der unterschiedlichen gesellschaftlichen Milieus.

#### **4.1.6 Interview Nr. 6**

Interviewpartner Nr. 6 ist männlich, Jahrgang 1966 und seit einigen Monaten Pastor einer evangelisch-lutherischen Landeskirche in Rostock. Er stammt aus Nordhessen und wächst innerhalb der ev. Landeskirche sowie dem CVJM auf. Mit 17 Jahren erlebt er eine „klassische Bekehrung“ und studiert später Theologie. Im Vergleich zu zwei Jahren Studium in Amerika empfindet er das Studium in Deutschland sehr theoretisch.

Das Interview mit Person Nr. 6 ist ein besonderes, da er erst seit wenigen Monaten Erfahrung im ostdeutschen Gemeindebau sammelt und ihm daher nicht dieselben Fragen wie den anderen Gesprächspartnern gestellt werden konnten. Vielmehr konzentriert sich dieses Interview auf seine bisherigen Erfahrungen, die man durchaus als Probe zu den vorherigen Aussagen nehmen kann.

Person Nr. 6 kam aus Neugier in den Osten Deutschlands, um zu sehen „...wie ist das denn mit der Kirche hier, wie machen die das denn hier?“ und wie funktioniert Gemeinde im Plattenbau? Aus einem Besuch wurde am Ende ein Umzug und eine neue Dienststelle. Konkrete Erkenntnisse kann er bisher noch keine äußern, hält aber eine „Binsenweisheit“ auch hier für ausschlaggebend: nämlich, dass in der Mission Dinge nur über Beziehung laufen können. Daher steht für ihn dieser Beziehungsaufbau ganz weit vorne. Er denkt, dass man Gemeinschaft im Osten noch mal mehr leben kann als im Westen. Einladender, klarer und exemplarischer. Gemeinde gehört hier nicht selbstverständlich zum kulturellen Leben (wie im Westen) dazu, sondern ist mit etwa 8% Kirchenmitgliedern eine Randerscheinung im Stadtteil.

Als Unterschied zu seiner vorherigen Gemeinde ist dem Interviewten aufgefallen, dass Geburtstagsbesuche eher ungewöhnlich sind, er aber auf Grund seines Amtes vermutlich auf gewissen Respekt stößt und ihm die Türen manchmal leichter geöffnet werden als anderen. Aber er gibt auch zu, dass er diesen Umstand bisher noch zu wenig nutzt, um mit den Menschen in Kontakt zu kommen. Er erlebt z.B. Vereinsveranstaltungen seiner Kinder nicht wie früher als zusätzlichen Termin, sondern als spannendes Erlebnis, mit nicht kirchlich sozialisierten Menschen in Kontakt zu kommen. Er erlebt sehr abwartende Erstgespräche, zurückhaltende Zweitgespräche, aber auch viele Möglichkeiten um seelsorgerliche Ratschläge geben zu können, und nutzt Situationen wie Taufgespräche oder Konfirmandenunterricht.

Ohne dies zunächst genauer beschreiben zu können, berichtet er von vielen Begebenheiten, in denen ihm die Menschen als „sehr merkwürdig“ vorkommen. Im Vergleich zu seiner vorherigen Gemeinde ist ehrenamtliche Tätigkeit wohl eher unbekannt, und dem Pastor wird weit mehr zugetraut, als vielleicht gut wäre. Er empfindet einen ausgeprägten Abstand und einen Status, in dem er sich nicht unbedingt wohlfühlt.

Männer empfindet er als ungewöhnlich weich, Frauen als sehr stark, aber auch verbittert und verletzt. Er bestätigt die Beobachtung, dass Frauen unabhängig sein wollen, und dass Männer scheinbar hilflos in Beziehungskonflikten sind. Auch bemängelt er fehlende positive Vorbilder, sieht aber gerade hier eine Chance des Vorlebens für die christliche Gemeinde. Seine Erfahrungen damit umfassen weitgehend die bildungsferne Gesellschaftsschicht. Senioren in der Gemeinde erlebt er mit einem ausgeprägten „wir-sind-benachteiligt“-Gefühl. Er nimmt die Menschen als sehr zurückhaltend wahr, die wenig kritisieren aber auch wenig loben. Die von allen anderen Interviewpartnern genannte Aussage über die Zurückhaltung der Mecklenburger winkt er als „kenn ich“ ab und meint, dasselbe würde auch von den Nordhessen gesagt, stellt aber trotzdem eine für ihn noch nicht genauer zu beschreibende Andersartigkeit des Menschenschlags hier fest.

Konfliktbewältigung erlebt er unter den Kindern der Gemeindegemeinschaft als sehr rau und oft in Form von Prügelleien, hat aber kaum Vergleiche. In der Analyse einer konkreten Situation, die typisch für eine schamorientierte Kultur wäre – im Seniorenkreis wird in seinem Beisein über ein vermeintlich ungutes Verhalten des Pastors gesprochen, ohne ihn direkt darauf hinzuweisen – beschreibt er seine Reaktion als typisch schuldorientiert

„wenn sie meinen, das ansprechen zu müssen, können sie mich direkt ansprechen. Wenn sie es indirekt nur ansprechen... bin ich nicht aufgefordert, darauf zu reagieren“.

Der Gedanke, dass dies eine für sie legitime Kommunikation sein könnte, ist ihm zuerst einmal fremd und lässt sich anhand eines weiteren Beispiels nicht bestätigen. Auf die eigene Beobachtung, dass selten ein „Nein“ klar ausgesprochen wird, sondern eher ein „Ja“ mit verschiedenen – auch verneinenden – Bedeutungen, kann er keine Bestätigung geben, da er auch hier wieder gewisse Vorbehalte gegenüber seinem Berufsstand sieht.



Gespräche mit Nichtchristen hat er bisher noch kaum geführt, da für ihn der Beziehungsbau und das gegenseitige Kennenlernen an vorangehender Stelle stehen. Die Menschen sind ihm noch zu fremd, als dass er missionarisch offensiver voran gehen würde. Allerdings denkt er über den Einsatz eines Glaubenskurses nach, ist sich aber noch nicht sicher, ob er das Material von Alpha verwenden soll oder nicht. Hier möchte er erst noch weiter beobachten und Erfahrungen sammeln.

Die Frage nach der Bedeutung der Vermittlerfunktion Jesu für seine Frömmigkeit verneint er.

## **4.2 Vergleich, Zusammenfassung, Differenzierung**

Die ersten fünf Gesprächspartner hatten bereits mehrfach Erfahrungen mit den unterschiedlichsten evangelistischen „Methoden“ in Mecklenburg. Als unbedingte Voraussetzung, einen Menschen zu Jesus zu führen, steht für alle die persönliche Beziehung - eine Freundschaft, die unabhängig des Glaubens gepflegt wird. Die meisten bevorzugen kleine Gesprächskreise und sehen Großveranstaltungen trotz des Vorteils der Anonymität kritisch. Auffallend ist, dass fast alle in Gesprächen mit Nichtchristen beim Glauben im Alltag beginnen, und später erst die Themen Jesus und Urgemeinde ansprechen. Keiner beginnt aus dem AT heraus das Gottesbild über verschiedene Geschichten zu prägen.<sup>165</sup> Die aus Westdeutschland stammende Gesprächspartnerin spricht von erfolglosen und negativ empfundenen Erlebnissen.

Alle Informanten sind sich darin einig, dass es in Mecklenburg-Vorpommern länger als anderswo dauert, bis sich Freundschaften entwickeln. Alle ermutigen dazu, einen langen Atem zu haben und um das Vertrauen zu werben. Die Menschen sind zurückhaltender und halten eine gewisse Distanz. Sie scheinen mehr Gewicht auf die Person an sich zu legen als auf deren Leistung. Beobachtet wurde aber auch, dass die Offenheit und Hilfsbereitschaft nach der Wende nachließ und die Menschen sich mit der Vermehrung ihres Besitzes mehr zurückzogen und vorsichtiger wurden. In Bezug auf missionarische Unternehmungen empfehlen alle einen offenen Lebensstil, bei dem die Menschen den Alltag beobachten können und den Glauben des Freundes an dessen Authentizität prüfen können.

---

<sup>165</sup>So schlägt dies u.a. Klaus W. Müller im Unterricht über Elenktik, April 2008 in Uhrsleben vor.

Das Gottesbild wird als distanziert und, wenn überhaupt vorhanden, weitgehend negativ beschrieben. Das Bild der Christen ist gerade durch die politische Vergangenheit teilweise sehr negativ belastet. Dumm und in Marx'scher Manier als unwissend werden Christen gesehen, man ist zurückhaltend, beobachtend, aber manchmal auch neugierig fragend. Ist hingegen kein Gottesbild vorhanden, sind die Menschen neugierig und offen, sich darauf einzulassen. Immer mit der Möglichkeit, Distanz zu wahren und beobachten zu können.

Alle Befragten bejahen mehr oder weniger stark die Möglichkeit einer eher schamorientierten Prägung und können diese mit persönlichen Erlebnissen belegen. Es wurde ebenso vermehrtes Agieren auf der Beziehungsebene beobachtet wie die vermehrte Wahrung des Gesichtes und ein vermindertes Schuldempfinden. Man schaut diesbezüglich aber auch kritisch hinterfragend auf (die eigene(n)) Gemeindekultur(en) und die allgemeine gesellschaftliche Entwicklung. Hier ist besonders das Verständnis von Toleranz in Frage gestellt sowie die Aufarbeitung der Geschichte – in Ost und West gleichermaßen. Konfliktlösung wurde von allen als schwieriges Thema empfunden und teilweise sogar<sup>166</sup> als regelrechte Konfliktflucht erlebt.

Drei Gesprächspartner erlebten die Zeit vor der Wende als sehr herausfordernd. Sie erlebten Bspitzelung und Repressionen durch die Stasi, aber auch einen größeren Zusammenhalt unter den Christen und eine teilweise verstärkte Neugier von Nichtchristen für den „verbotenen“ Glauben. Die Zeit nach der Wende beschreiben sie teilweise als große Verunsicherung. War die Kirche zu DDR-Zeiten noch ein gewisser Schutzraum in dem man Meinung äußern konnte, war danach der Glaube scheinbar nichts mehr wert und die Menschen fragen weniger nach der Wahrheit als nach dem persönlichen Nutzen.

Bei einer direkten Konfrontation mit zwei Aussagen über Jesus – die eine schuldorientiert formuliert, die andere schamorientiert – fühlte sich nur einer zuerst von der schamorientierten Formulierung angesprochen!

Interviewpartner Nr. 6 bestätigt teilweise die gemachten Beobachtungen, jedoch nicht alle. Möglicherweise ist hier die Zeitspanne des Erlebens noch zu kurz oder eine Reflektion des Erlebten nicht möglich.

---

<sup>166</sup>Interessant hier: die Aussage stammt von einer in Südwestdeutschland Aufgewachsenen.

#### **4.2.1 Wie stark ist die schamorientierte kulturelle Prägung in Ostdeutschland tatsächlich?**

Der Blick in die Geschichte, verglichen mit den nötigen Voraussetzungen für die Entwicklung eines eher schamorientierten Gewissens, belegt in jedem Fall eine Begünstigung für eine eher schamorientierte Entwicklung des Gewissens. Die Interviews sowie die persönlichen Erfahrungen bestätigen dies. Allerdings ist die Ausprägung sehr viel diffiziler als zunächst gedacht.

Es besteht in der Arbeit kein aktueller Vergleich zu Westdeutschen, aber ein Blick in die Gesellschaft durch Beobachtungen in Zeitung, TV und Internet zeigt, dass sich Menschen wieder viel stärker in Gruppen orientieren. Von allen Seiten bewirkt eine falsch verstandene Toleranz einerseits eine starke Meinungs- und damit Orientierungslosigkeit und andererseits ein vermindertes Schuldgefühl. Dies klingt mehrfach in den Interviews an. Es scheint allgemein an Maßstäben zu fehlen. Autoritäten werden sich anscheinend je nach Bedarf gesucht.

„Weil Sünde und Schuld als Begriff und Sache in der Gesellschaft verloren gegangen sind, können auch die Reaktionen darauf nicht mehr erwartet werden.“<sup>167</sup>

„Es gibt in unserer Gesellschaft... keine Todsünden mehr... Dadurch erscheinen nicht nur die Versuchungen, sondern auch die Verfehlungen weitgehend gleich gültig und beliebig.“<sup>168</sup>

Das Amt des Pastors wird von manchen als abgehoben empfunden. Dem Amt wird ein besonderer Status zugeordnet, dem gegenüber wenig Kritik oder Lob geäußert wird. Fehlt außerdem im Glauben die Beziehung, besteht hier die Gefahr, ähnlich wie zu DDR-Zeiten zu agieren: äußerlich untergeben und folgsam, innerlich jedoch ablehnend und rebellisch<sup>169</sup>. Dieses Verhalten wäre innerhalb der Gemeinde völlig unangebracht.

<sup>167</sup>Müller, *Gewissen in Kultur und Religion*, a.a.O., 279.

<sup>168</sup>Stephan Grünewald, *Deutschland auf der Couch. Eine Gesellschaft zwischen Stillstand und Leidenschaft*, 2. Auflage (Frankfurt a.M.: Campus Verlag, 2006), 53. Wobei sich diese Schau auf Gesamtdeutschland bezieht.

<sup>169</sup>Leider war es im zeitlichen Rahmen der Interviews nicht weiter möglich hier tiefer darauf einzugehen. Dieser Punkt wäre mit Sicherheit eine nähere Erörterung wert.

## 5 Verkündigung des Evangeliums unter den erkannten Voraussetzungen

Welches Fazit lässt sich aus den gesammelten Informationen für die Verkündigung des Evangeliums von Jesus Christus in den ostdeutschen Bundesländern – oder auf die Arbeit bezogen, für Mecklenburg – ziehen?

Hier noch einmal die anfangs aufgestellten Thesen:

These 1:

Wir finden in Ostdeutschland stärker schamorientierte Menschen als in Westdeutschland.

These 2:

Wir müssen innerhalb Deutschlands die kulturellen Verschiedenheiten stärker als bisher beachten.

These 3:

Wir müssen, um die Menschen in Ostdeutschland mit dem Evangelium zu erreichen, anders von Jesus erzählen, als wir es im „Westen“ unter stärker schuldorientierten Menschen tun.

Die Antwort lassen sich unterschiedlich formulieren:

### 5.1 Fazit zu These 1

Es finden sich viele Faktoren, die die Entwicklung eines eher schamorientierten Gewissens begünstigen, und doch gibt es keine klare Antwort. Zu viele verschiedene Einflüsse kommen hier zusammen. Stefan Leier hat in seiner Seminararbeit zum Thema „Prägung und Erziehung in der DDR“ die Schwierigkeiten einer eindeutigen Festlegung herausgearbeitet.<sup>170</sup> Die erste These lässt sich zum momentanen Zeitpunkt also weder belegen noch vollständig widerlegen, da die Antwort vielschichtiger

---

<sup>170</sup>Stefan Leier, *Die ideologische Prägung von Familie und Erziehung in der DDR und ihr Einfluss auf die Ausprägung von Schuld- oder Schamorientierten Gewissen* (Uhrleben: Seminararbeit im accross-Programm in Partnerschaft mit der University of Wales, Lampeter, 2009).

ist als gedacht. Man kann trotzdem deutlich schamorientierte Verhaltensweisen erkennen und sollte sich diese – gerade als eher schuldorientierte Missionare – bewusst machen und sich damit auseinandersetzen.

Die Untersuchung der Unterschiedlichkeit der soziokulturellen Cluster wurden innerhalb dieser Arbeit nicht berücksichtigt, könnten jedoch für die missionale Gemeinde von großer Bedeutung sein. Jedes Cluster entwickelt ein Stück weit seine eigene Kultur und Mentalität, die es beim Gemeindebau mehr oder weniger zu beachten gilt. Beziehungen bedürfen der gegenseitigen Achtung und des gegenseitigen Verständnisses. Einen Beitrag hierzu hat bereits Kerstin Kaie geleistet.<sup>171</sup> Ebenso die gesamtgesellschaftliche Entwicklung, die oben bereits kurz anklang: Die Industrialisierung und Modernisierung veränderte das Zusammenleben der Menschen von Grund auf und es wird damit kein Ende geben. Unsere Gesellschaft unterliegt einer stetigen Veränderung. Es gibt kein „so ist es richtig“. Seit dem zweiten Weltkrieg bzw. der überstandenen Diktatur der DDR entwickelt sie sich, bedingt durch die neuen Medien, immer schneller, jedoch nicht mehr vorrangig über politische Macht. Schon die Postmoderne brachte das „erfahren wollen“ stärker in den Vordergrund als das „einfache Wissen“.

„Die Menschen, die heute auf der Suche nach geistlichen Wahrheiten sind, sehnen sich nach ... Erfahrungen und Geschichten, die ihnen die Größe Gottes offenbaren. Weil sich die Suchenden ständig verändern, müssen wir auf sie eingehen, wie Jesus es getan hat; wir müssen bereit sein, ihnen dort zu begegnen, wo sie sich befinden, und so mit ihnen reden, dass sie uns verstehen.“<sup>172</sup>

Erleben steht vor erklären. So schreibt auch Friedemann Walldorf – wenngleich über die Europäer allgemein, so doch auch hier sehr passend:

„Die modernen Europäer suchen zuerst Gemeinschaft und dann Wahrheit. Damit verbunden ist das Bedürfnis des modernen Menschen nach sichtbaren und erlebbaren Dimensionen des Glaubens.“<sup>173</sup>

Die Menschen fragen mehr nach dem Nutzen einer Sache als dem bloßen Besitz. Traditionen werden hinterfragt – in der Gemeinde<sup>174</sup> wie auch in der übrigen Gesell-

<sup>171</sup>Kaie, a.a.O. Siehe außerdem: Segert, Zierke, a.a.O..

<sup>172</sup>Rick Warren im Vorwort zu: Dan Kimball, *Emerging Church. Die postmoderne Kirche. Spiritualität und Gemeinde für neue Generationen*, 2. Aufl. (Asslar: Gerth Medien, 2005), 8.

<sup>173</sup>Friedemann Walldorf, *Auf dem Weg zu einer Missionstheologie für Europa*, In: *Mission in fremden Kulturen*, Beiträge zur Missionsethnologie, Festschrift für Lothar Käser. Hg. Klaus W. Müller (Nürnberg: VTR, 2003), 224.

<sup>174</sup>Siehe z.B. Frank Viola, *Heidnisches Christentum* (Bruchsal: Gloryworld-Medien, 2010).

schaft. Toleranz – mitunter auch falsch verstandene (s.o.) – ermöglicht die Bildung neuer Kollektive, während die Werbung die Individualität des Einzelnen hervorhebt.<sup>175</sup> Hier müssen Missionare darauf eingehen und sich auch auf diese Art Kultur einlassen, sich aber deutlich der Gefahr des Synkretismus stellen und diesen erkennen.

## 5.2 Fazit zu These 2

Nach zahlreichen Erlebnissen, Gesprächen und der Recherche für diese Arbeit bleibt am Ende die Erkenntnis, dass man grundsätzlich die Andersartigkeit des Gegenübers wertschätzen sollte. Die kulturellen Unterschiede finden sich nicht nur zwischen Ost und West, sondern auch zwischen Nord und Süd, Bayern und Schwaben, Berlinern und Kölnern. Der Andere ist nicht besser oder schlechter, sondern einfach erst einmal „anders“ als man selbst. Auch ist unser Empfinden, unser Wahrnehmen der Unterschiede ein sehr unterschiedlich starkes. Um Beziehungen und Freundschaften zu bauen, um dadurch Jesus bekannt zu machen, sollte man damit rechnen, dass Menschen unterschiedlich sind, egal in welchem Landstrich oder welcher Stadt wir uns bewegen und darauf eingehen.

Weiter ist zu beachten, dass unsere Gesellschaft einem stetigen Wandel unterliegt. Dies ist nicht als Ausrede zu werten, sondern soll deutlich machen, wie schwer es ist, das „richtige“ Verhalten auszumachen. Welche Traditionen oder Verhaltensweisen sind die Korrekten? Was vor fünfzig Jahren galt, ist heute veraltet. Siehe die Diskussionen über die Familienformen: Ist die Großfamilie das Original oder ein veraltetes Model? Hat die Industrialisierung und die Emanzipation die eigentliche „Realität“ ans Licht gebracht oder vielleicht bis dahin geltende Formen hinterfragt und als „schlecht“ bewertet obwohl sie es gar nicht waren? Fazit ist: wir sind unterschiedlich und unterschiedliche Regionen unseres Landes wurden durch unterschiedliche Einflüsse und Geschichten unterschiedlich geprägt. Kriege, Religion, das Leben in der Stadt oder auf dem Land, Landwirtschaft oder Industrie... all das lässt Menschen unterschiedliche Verhaltensweisen aneignen, die für manche unter Umständen erst mal unverständlich klingen.

---

<sup>175</sup>z.B: O<sup>2</sup> in einer TV-Werbekampagne Ende 2012: „Du musst dich nicht entscheiden, lebe deine Widersprüche“.

Möglicherweise werden einem diese Unterschiede erst mit einem Umzug über eine größere Distanz bewusster (und zu einem möglichen Problem mit neuen Nachbarn oder Arbeitskollegen), als wenn man sein Leben lang in seinem Heimatdorf bleibt. Und auch wenn das Internet die Welt zu einem Dorf zu machen scheint, bleiben hier viele Unterschiede unsichtbar, weil dieses „Dorf“ eben trotz allem sehr anonym ist. Allerdings: die jüngere Generation achtet weit weniger auf diese Unterschiede, als ihre Vorfahren. Wer die Zeiten vor der Wende bewusster erlebt und dort bewusster geprägt wurde, dem fallen auch jetzt noch Unterschiede auf. Wer die Wende als Kind erlebte oder gar danach erst geboren wurde, dem sind die Unterschiede längst nicht mehr so wichtig und man findet schneller einen gemeinsamen Konsens. Ja, wir sollten die Unterschiede wahrnehmen, aber nicht über- oder unterbewerten – vielleicht wäre von Ihnen auch zu lernen! Im Vordergrund sollte das Verständnis stehen, oder zumindest die Bemühung darum, wie Verhaltensweisen und Kulturen geprägt wurden. Beziehungen wachsen durch ehrliches Interesse am anderen, nicht durch ständigen Ärger über die komischen Verhaltensweisen der Anderen, die nicht nur von der eigenen „Mutter-Kultur“ herrühren.

### 5.3 Fazit zu These 3

Ob das Evangelium nun scham- oder schuldorientiert ist, darüber haben bereits Müller<sup>176</sup>, Hesselgrave<sup>177</sup>, Lomen<sup>178</sup> und Wiher<sup>179</sup> diskutiert. Schirmmacher fasst zusammen:

„Die Sünde Gott gegenüber führt als Beeinträchtigung des Rechts Gottes gegenüber zu Schuld und als Beeinträchtigung der Ehre Gottes zu Scham vor Gott. Nur durch Gottes Gerechtigkeit und Gottes Ehre können die menschliche Gerechtigkeit und Ehre des Menschen wiederhergestellt werden. So kann das Gesetz, daß (sic!) definiert, was Gott im Einzelnen als Übertretung seiner Ordnungen ansieht, sowohl Schuld- als auch Schamempfinden auslösen.“<sup>180</sup>

<sup>176</sup>Müller, *Gewissen in Kultur und Religion*, a.a.O.

<sup>177</sup>David J. Hesselgrave, *Missionary Elenctics and Guilt and Shame*, in: *Missiology: An International Review*, 1983.

<sup>178</sup>Lomen, a.a.O.

<sup>179</sup>Hannes Wiher, *Shame and Guilt: A Key to Cross-Cultural Ministry* (Bonn: Verlag für Kultur und Wissenschaft, 2003).

<sup>180</sup>Schirmmacher, *Scham- oder Schuldgefühl?*, 39.

Wie er weiter erklärt, stellt das „Kreuz von Golgatha ... angesichts der Schuld Gottes Recht und damit unser Recht wieder her, als auch angesichts der Schande Gottes Ehre und damit unsere Ehre.“<sup>181</sup>

Wir tun also gut daran, uns immer wieder beide Aspekte der biblischen Botschaft bewusst zu machen. Und, wie Lomen sagt, kann sich die Beschäftigung mit der Bibel

„aus Sicht der Schamorientierung... aber auch für westliche Theologen als große Hilfe erweisen, da durch die westliche Tendenz zur Schuldorientierung verschiedene Aspekte in den biblischen Texten nicht so leicht erkennbar sind wie aus der Sicht der Schamorientierung und daher zum Teil sogar übersehen werden.“<sup>182</sup>

Ungeachtet dessen sollte die Botschaft des Evangeliums aber stets sichtbar gelebt werden, die Beziehung muss greifbar sein und im Idealfall Sehnsucht beim anderen hervorrufen. Müllers Strategie zum Aufbau der Lehre könnte eine weitere Hilfe sein, neue Ansätze zu finden. Wie jedoch in den Interviews erkennbar wurde, scheint es nicht unbedingt immer zielführend, das Gottesbild vom Alten Testament her zu prägen, wie Müller es vorschlägt.<sup>183</sup>

Wie anhand des Schaubildes erkennbar, kann Sündenerkenntnis und somit die Grundlage für die Bekehrung eines Menschen zuerst durch Prägung des Gottesbildes geschehen - Wer ist Gott und vor allem wie ist dieser Gott? Von hier aus folgt die Anthropologie – wie sieht dieser Gott den Menschen? – daraus folgt die Prägung des Weltbildes – wie steht dieser Mensch (diese Welt) nun im Verhältnis zu diesem Gott? Jetzt darf die Soteriologie vom Heil lehren, das Gott den Menschen anbietet und in der Ekklesiologie die Gemeinde und als letztes die Ethik folgen – Wie verhält sich der Mensch, der das Angebot des Heils angenommen hat, wenn die maßgebende Autorität seines Gewissens nun der allmächtige Gott ist?<sup>184</sup>

---

<sup>181</sup>Ebd., 71.

<sup>182</sup>Lomen, 17.

<sup>183</sup>Gehört im Unterricht von Klaus W. Müller über „Elenktik“, April 2008.

<sup>184</sup>Müller, *Gewissen in Kultur und Religion*, 267.





Abb. 4

Das Evangelium muss immer wieder neu kontextualisiert<sup>185</sup> werden um die Menschen in ihrer Kultur dort abzuholen, wo sie sind. Wie stark diese Ausrichtung an der für den Missionar fremden Kultur geschehen muss, hängt von den jeweiligen Kulturunterschieden ab, und scheint im ostdeutschen Kulturbereich weniger stark aber sehr viel individueller zu sein, als zunächst gedacht.

Der Gedanke, dass die Mittlerrolle Jesu für die Frömmigkeit der Menschen eine besondere Bedeutung hat – auf Grund der besonderen Position des Vermittlers in schamorientierten Kulturen – lässt sich durch die vorliegende Arbeit, insbesondere durch die Interviews, nicht bestätigen. Die theologische Bedeutung der Mittlerfunktion zwischen Gott und den Menschen bleibt jedoch unumstritten.

<sup>185</sup>Siehe u.a.: Marina Franz, *Kontextualisierter Gemeindebau in Ostdeutschland*. In: *Evangelikale Missiologie* 27 (2011) 2. Und Johannes Reimer, *Die Welt umarmen: Theologie des gesellschaftsrelevanten Gemeindebaus*, Transformationsstudien Band 1 (Marburg a.d.Lahn: Francke, 2009). Sowie Brian McLaren, *Höchste Zeit, umzudenken! Jesus, globale Krisen und die Revolution der Hoffnung* (Marburg a.d. Lahn: Francke, 2008).

Da die Interviews im evangelisch-landeskirchlichen bzw. freikirchlichen Umfeld geführt wurden, lässt sich nicht feststellen, ob dies im z.B. katholischen Umfeld anders wäre. Abschließend kann hier also keine klare Aussage gemacht werden, außer der Anregung, sich persönlich die Bedeutung Jesu in der Errettung der Menschen immer wieder neu bewusst zu machen, sich von seinem Opfer neu berühren zu lassen. Nur was mich selbst bewegt kann andere anstecken. Theoretische Ausführungen füttern zwar den Verstand, doch nur das Wirken des Heiligen Geistes in uns und anderen bringt ewiges Leben.

## 5.4 Schlussgedanken

Mit dem Zusammentragen der vielen verschiedenen Informationen scheinen am Ende kaum Fragen beantwortet, sondern viele Neue aufgetaucht zu sein. Auch wurde ein wichtiger „Faktor“ bisher kaum erwähnt: der Heilige Geist. Letztlich ist doch er die verändernde Autorität im Leben der Menschen – egal ob diese eher scham- oder schuldorientiert sind. Die Art des Aufwachsens, die Familie, das Land, der Staat, die Umstände, das Milieu, die Bildung, die Generation... sie alle beeinflussen das Leben eines Menschen und die Bedingungen für seine Prägung. Lässt ein Mensch jedoch den Heiligen Geist als Gottes Autorität in sein Leben, kann dies alles zweitrangig werden. Gottes Normen und Gebote sind damit von größerer Wichtigkeit als alles andere. Unser Problem jedoch ist, dass selbst unsere Bibelauslegungen und unser Verständnis seiner Gebote von unserer jeweiligen Kultur geprägt wurde. So kann man nicht sagen „so ist es richtig“, wenn man nur von seiner Prägung her argumentiert, ohne sich auf den anderen und dessen Prägung einzulassen. Haben wir als Missionare die Freiheit, die Menschen selbst die Führung des Heiligen Geistes entdecken zu lassen, ohne unsere Interpretation? Oft vermitteln wir viel zu schnell die Struktur unseres Verständnisses, binden Menschen leicht an Systeme. Binden wir sie doch an Jesus, an die Stimme des Heiligen Geistes, an Gottes Wort. Mögen unsere Familien ein Ort sein, an dem es leicht fällt, sich der Autorität Gottes unterzuordnen und seiner Stimme zu folgen. Möge unser Leben ein Spiegel seines Charakters sein, nicht ein Spiegel unserer Konfession oder Denomination.

Ob ein Mensch scham- oder schuldorientiert ist, ist für Gott kein Problem. Was den Menschen neben all den bereits genannten Punkten stark prägt und vor allem auch sein Gottesbild, ist seine Familie. Wie wird Familie gelebt? Wie wird Gemeinschaft erfahren? Meines Erachtens spielt die Rolle des Vaters hier eine bedeutende Rolle, wird doch von ihm oft genug auch der Charakter Gottes „abgelesen“. Eltern tragen hier also eine wesentliche Rolle zum Selbst- und zum Gottesverständnis ihres Kindes. Oft genug unbewusst.

Auch der Nutzen einer Sache - in diesem Fall des Glaubens - scheint für die Menschen immer stärker von Bedeutung zu sein. Der Nutzen und das Erfahren. Da unser Gott ein lebendiger Gott ist, ist das Erfahren jedem möglich, der sich darauf einlässt. In einer Gesellschaft, in der man angeblich seines eigenen Glückes (oder Unglückes) Schmied ist, ist der Nutzen der Errettung manchmal leider schwer ver-

ständig zu machen. Daher ist es gerade für die langjährigen Christen unter uns wichtig, sich selbst diesen Nutzen immer wieder neu bewusst zu machen und in diesem Wissen zu leben. Gehen wir also mutig voran, leben eine lebendige Beziehung zu Jesus Christus wo immer wir auch sind und unter welchen, für uns andersartigen Kulturen wir leben. Seien wir bereit, uns auf Neues einzulassen, den Blickwinkel bereitwillig zu ändern und uns mehr als alles andere auf den Menschen und somit auf neue Beziehungen einzulassen. Diese Beziehungen leben von der Authentizität des Einzelnen und der Offenheit, den Anderen in seiner Andersartigkeit stehen zu lassen: Eben tolerant zu sein, andere Handlungsweisen und Sitten stehen zu lassen und sich immer wieder aufs Neue auf die Bibel als das Wort Gottes einzulassen und neue Blickwinkel zuzulassen, denn der Eigene ist niemals der vollkommene.

Weil diese Arbeit nur Stückwerk der Erkenntnis ist, zum Abschluss und als Aufgabe noch einmal die Ratschläge der Christen vor Ort. Denn wer könnte besser als sie sagen, was benötigt wird und wie man sich verhalten und auf die Menschen zugehen sollte?

„Zum einen sollen sie ihre Konzepte zu Hause lassen. Sollen bereit sein, Leute in ihr Leben hineingucken zu lassen. ...offen und ehrlich auch mit Fehlern umgehen. Also nicht versuchen, das irgendwie zu verstecken, wenn man mal Mist gemacht hat, ... sondern einfach auch dazu stehen und... sich mal irgendwo zu entschuldigen... Und sich einfach Zeit mitbringen, um Beziehung zu bauen.“

„Wenn ich also nachgehen kann (in einem Gespräch / Kontakt), lass dich mit den Menschen ein. Geh dahin, wo sie leben, wo sie arbeiten, wo sie Spaß haben, was sie ausfüllt. Dann wirst du auch die Fragen hören und die Probleme kennen lernen. Und erst dann solltest du Antwort geben. Versuche, in ihren Schuhen zu laufen. Ein Stück.“

„Das „von Gott erzählen“, denke ich, funktioniert generell nur, wenn du dir die Menschen zu Freunden gemacht hast. Das heißt, du gehst mit ihnen an die Orte, wo sie sich wohlfühlen.“

„Sehr viel zuhören, bevor man selber Weisheiten von sich gibt. Mit sehr viel Liebe kommen. Mit Gebet. Und dann aber auch ohne Scheu von den eigenen Glaubenserfahrungen reden.“

„Das kann man mit einem Wort gar nicht so sagen. Das ist meine Grundüberzeugung, dass, glaube ich, Gott uns nur das Vertrauen auch von anderen Menschen schenkt, wenn wir für sie beten. Wenn wir uns von ihm den Schlüssel praktisch für die Herzen der Menschen geben lassen. Und dann ein wertschätzend, liebevolles Begegnen. Und erst mal wahrnehmen, warum jemand so lebt, wie er lebt. Und warum er so geworden ist. Und das einfach als menschliche Wertschätzung gegenüber dieser Persönlichkeit und dann mir immer wieder von Jesus die Liebe erbitten "Ich möchte den Menschen so annehmen können wie er ist, wie er geworden ist, wie er jetzt lebt, wie er jetzt denkt, wie er jetzt handelt. Und ich möchte ihm eigentlich ein Anstoß dazu sein, sein Leben wirklich zu überdenken und dann mit Jesus wirklich neu zu leben und zu verändern. Aber das ist dann erst der zweite Schritt. Aber dieses konkrete Beten für Menschen und dann das liebevoll, wertschätzende Begegnen finde ich das A und O.“

## 6 Anhang

### 6.1 Grundlagenfragen der Interviews

#### Einstieg:

- Arbeit vorstellen (ohne explizit auf Thema Scham einzugehen)
- Frage nach der derzeitigen Arbeit/ Aufgabe? im Verkündigungsdienst?
- evtl. biographische Daten erzählen lassen (kurz halten)

#### Interview:

- Erfahrungen im missionarischen (Verkündigungsdienst) Wo? Wie?
  - o Wie kam es dazu?
  - o Was sind/ waren deine Aufgaben?
  - o Hast du eine Ausbildung dafür gemacht? Hat sie dir genützt? War dir das eine Hilfe für das, was du tust?
- Erfahrungen mit Mission in MV
  - o gibt es eine besondere Erinnerung? Kann auch negativ sein
  - o Gab es Erfolg? Worin bestand der?
  - o war der Erfolg dauerhaft? Gab es Schwierigkeiten?
  - o Gab es Misserfolge? Scheitern?
- Erfahrungen mit den Menschen in MV
  - o Was sind/ waren die Herausforderungen im Umgang mit den Menschen?
  - o gibt es Besonderheiten, spezielle Gewohnheiten?
  - o Welche Sozialform wird angenommen (Einzelgespräche, Großveranstaltungen, Gruppenaktionen)?
    - Stichwort Aufrufe, Seelsorge
- Was für Besonderheiten haben die Menschen in MV, wenn sie das Evangelium hören? Wie reagieren sie? (hinhören, evtl. bei Scham einhaken)
  - o wie wird der politische Einfluss (der Vergangenheit) eingeschätzt?
  - o Es ist sicher so, dass die Menschen in MV bedingt durch den politisch kulturellen Einfluss der DDR Diktatur und dem staatlich verordneten Atheismus weniger über christliche Inhalte und Traditionen wissen, bzw. gar nichts darüber wissen.
    - Schwierigkeiten in der Mission sind also im Nicht Wissen begründet, oder noch wo anders?
    - Wie reagieren die Menschen auf das Thema „Gnade“?
    - Gibt es spezielle Gottesbilder? eine spezielle Vorstellung von Gott? Warum? Woher könnte das kommen?
    - Wie gehen die Menschen mit den Themen Sünde, Jesus, Vergebung usw. um? Was ist ihre Vorstellung?

- Gibt es spezielle Vorurteile gegenüber den Christen/ der Kirche/ dem Glauben?
- Wie werden Prediger und Pastoren wahrgenommen? Gibt es Besonderheiten die häufig auftreten in der Wahrnehmung? Woher kommen diese speziellen Vorstellungen – wenn es sie gibt?
- Gibt es zeitliche/ geschichtliche Besonderheiten?
  - Hängen/hingen Erfolg oder Scheitern an den politischen und kulturellen Bedingungen? Gibt es Erlebnisse, die auf einen konkreten Faktor zurück zu führen sind?
  - Funktioniert Mission heute anders als zu DDR Zeiten?
    - was ist anders?
- Falls auch mal außerhalb MV's gearbeitet wurde:
  - Was ist typisch MV im Vergleich zu anderen Regionen Deutschlands?
  - Funktioniert Mission außerhalb MV's anders?
    - Wenn ja, wie zeigt sich das?
    - Gibt es Unterschiede im Verstehen oder bei der Vorstellung von Begriffen wie Sünde, Gnade, Vergebung, Messias? Falls ja, woran könnte das liegen?
  - Was sind dann die genauen Erfolgs- und Misserfolgsbedingungen für Mission, auf die man ganz besonders in MV achten muss?

Abschluss:

- Wenn Du heute (jungen) Christen einen Rat für Mission in MV geben solltest, wie würde dieser Rat lauten?

## 7 Literaturverzeichnis

### Theologie, Missiology, Elenktik

- Gumbel, Nicky. *Fragen an das Leben: Der Alpha-Kurs. Eine praktische Einführung in den christlichen Glauben*. 3. Aufl. Asslar: Gerth Medien, 2001.
- Hesselgrave, David J. "Missionary Elenctics and Guilt and Shame". In: *Missiology: An International Review*, 1983.
- Käser, Lothar. *Fremde Kulturen: Eine Einführung in die Ethnologie für Entwicklungshelfer und kirchliche Mitarbeiter in Übersee*. 3. Auflage. Bad Liebenzell: Verlag der Liebenzeller Mission, 2005.
- Kimball, Dan. *Emerging Church. Die postmoderne Kirche. Spiritualität und Gemeinde für neue Generationen*. 2. Aufl. Asslar: Gerth Medien, 2005.
- Lomen, Martin. *Sünde und Scham im biblischen und islamischen Kontext. Ein ethnohermeneutischer Beitrag zum christlich-islamischen Dialog*. Nürnberg: Verlag für Theologie und Religionswissenschaft, 2003.
- McLaren, Brian. *Höchste Zeit, umzudenken! Jesus, globale Krisen und die Revolution der Hoffnung*. Marburg a.d. Lahn: Francke, 2008.
- Müller, Klaus W. *Gewissen im Kontext*. In: *Mission in fremden Kulturen, Beiträge zur Missionsethnologie*, Festschrift für Lothar Käser. Hg. Klaus W. Müller. Nürnberg: VTR, 2003.
- Müller, Klaus W. *Das Gewissen in Kultur und Religion. Scham- und Schuldorientierung als empirisches Phänomen des Über-Ich/ Ich-Ideal*. Nürnberg: Verlag für Theologie und Religionswissenschaften, 2009.
- Reimer, Johannes. *Die Welt umarmen. Theologie des gesellschaftsrelevanten Gemeindebaus*, Transformationsstudien Band 1. Marburg a.d. Lahn: Francke, 2009.
- Pawson, David. *Wiedergeburt: Start in ein gesundes Leben als Christ*. Mainz: Projektion J Verlag, 1991.
- Schavan, Annette. *Person und Gewissen. Studien zu Voraussetzungen, Notwendigkeit und Erfordernissen heutiger Gewissensbildung*. Frankfurt: Fischer Verlag, 1980.



- Schirmmacher, Thomas. Müller, Klaus W. *Scham- und Schuldorientierung in der Diskussion. Kulturanthropologische, missiologische und theologische Einsichten*. Nürnberg: Verlag für Theologie und Religionswissenschaft, 2006.
- Schirmmacher, Thomas. *Scham- oder Schuldgefühl? Die christliche Botschaft angesichts von schuld- oder schamorientierten Gewissen und Kulturen*. Bonn: Verlag für Kultur und Wissenschaft, 2005.
- Viola, Frank. *Heidnisches Christentum*. Bruchsal: Gloryworld-Medien, 2010.
- Walldorf, Friedemann. *Auf dem Weg zu einer Missionstheologie für Europa*. In: *Mission in fremden Kulturen, Beiträge zur Missionsethnologie*. Festschrift für Lothar Käser. Hg. Klaus W. Müller. Nürnberg: VTR, 2003.
- Wiher, Hannes. *Shame and Guilt: A Key to Cross-Cultural Ministry*. Bonn: Verlag für Kultur und Wissenschaft, 2003.

### **Semesterarbeiten, Artikel**

- Franz, Marina. „Kontextualisierter Gemeindebau in Ostdeutschland“. In: *Evangelikale Missiologie* 27 (2011): 2.
- Kaie, Kerstin. *Elenktik: Schamorientierung in unteren sozialen Milieus*. Uhrsleben: Seminararbeit im accross-Programm in Partnerschaft mit der University of Wales, Lampeter, 2008.
- Krause, Carina. *Bekehrung eines schamorientierten Gewissens*. Ditzingen: Seminararbeit an der Akademie für Leiterschaft, 2009.
- Leier, Kathrin. *Sündenerkenntnis und Sündenbekenntnis eines schamorientierten Gewissens – Bringt die christliche Bekehrung Schuldorientierung mit sich?* Uhrsleben: Seminararbeit im accross-Programm in Partnerschaft mit der University of Wales, Lampeter, 2008.
- Leier, Stefan. *Die ideologische Prägung von Familie und Erziehung in der DDR und ihr Einfluss auf die Ausprägung von Schuld- oder Schamorientierten Gewissen*. Uhrsleben: Seminararbeit im accross-Programm in Partnerschaft mit der University of Wales, Lampeter, 2009.
- Ostseezeitung, *Panorama*, Donnerstag, 08. November 2012.

## **Geschichte, Politik**

- Baumgarten, Karl u.a.. *Mecklenburgische Volkskunde*. Ulrich Bentzien. Siegfried Neumann. Rostock: Hinstorff Verlag, 1988.
- Blaschke, Olaf. Kuhlemann, Frank-Michael. *Religion im Kaiserreich: Milieus – Mentalitäten – Krisen*. Gütersloh: Gütersloher Verl.-Haus, 1996.
- Courtois, Stéphane u.a.. *Das Schwarzbuch des Kommunismus: Unterdrückung, Verbrechen und Terror*. Übers. Irmela Arnsperger u.a., 2. Auflg., München: Piper, 2004.
- Erstling, Frank. Saß, Frank. Schulze, Eberhard. Witzke, Harald. *Mecklenburg-Strelitz: Beiträge zur Geschichte einer Region*. 2. Auflage, Friedland i. Meckl.: Verlag Druckerei Steffen, 2001.
- Hartmann, Jürgen. *Das politische System der Bundesrepublik Deutschland im Kontext: Eine Einführung*. Wiesbaden: Verlag für Sozialwissenschaften, 2004.
- Heitz, Gerhard. Jahnke, Karl Heinz. Werner, Lutz. *Geschichte Mecklenburgs. Konzeption*, Rostock: Wilhelm-Pieck-Universität, 1989.
- Herrmann, Joachim. *Welt der Slawen: Geschichte, Kultur*. Leipzig u.a.: Urania-Verlag, 1986.
- Hertle, Hans-Hermann und Wolle, Stefan. *Damals in der DDR: der Alltag im Arbeiter- und Bauernstaat*. München: Goldmann Verlag, 2006.
- Hildermeier, Manfred. *Die Sowjetunion 1917 – 1991*. Oldenbourg: Grundriss der Geschichte. Hrsg. Jochen Bleicken u.a.. Band 31. München: R. Oldenbourg Verlag, 2001.
- Hoffmann, Peter. *Mecklenburg-Strelitz: Eine Region im Auf und Nieder der Geschichte*. Nienburg: Betzel Verlag, 2001.
- Hoyningen-Huene, Stefan von. *Religiosität bei rechtsextrem orientierten Jugendlichen. Religion und Biographie*. Band 7, Hrsg. Prof. Dr. D. Dormeyer u.a., Münster, Hamburg, London: LIT, 2003.
- Jacoby, Edmund. *Kurze Geschichte Europas*. Berlin: Verlagshaus Jacoby & Stuart, 2009.
- Karge, Wolf. *Ein Jahrtausend Mecklenburg und Vorpommern: Biographie einer norddeutschen Region in Einzeldarstellungen*, Wolf Karge (Hrsg.), Rostock: Hinstorff, 1995.
- Maser, Peter. *Die Kirchen in der DDR*. Bonn: Bundeszentrale für politische Bildung, 2000.

- Mast, Peter. *Mecklenburg-Vorpommern; 1000 Jahre Geschichte eines jungen Landes*, München, Berlin: Koehler und Amelang, 1994.
- Mommsen, Wolfgang J. in: Krumeich, Gerd. Lehmann, Hartmut. „*Gott mit uns*“ *Nation, Religion und Gewalt im 19. Und frühen 20. Jahrhundert*, Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 2000.
- North, Michael. *Geschichte Mecklenburg-Vorpommerns*. München: C.H. Beck, 2008.
- Statistisches Jahrbuch 2010 Mecklenburg-Vorpommern*. Schwerin: statistisches Amt Mecklenburg-Vorpommern, 2010.
- Uhl, Matthias. *Die Teilung Deutschlands. Niederlage, Ost-West-Spaltung und Wiederaufbau 1945-1949*. Deutsche Geschichte im 20. Jahrhundert. Hrsg. Manfred Görtemaker u.a. Berlin-Brandenburg: be.bra Verlag GmbH, 2009.
- Vaerting, M.T. *Europa und Amerika: Der Entwicklungsweg des Staates zum Überstaat*. 2. Auflg.. Göttingen: Musterschmidt, 1951.
- Wasser, Hartmut. *USA: Grundwissen-Länderkunde-Wirtschaft-Gesellschaft-Politik*. 4. Auflg.. Opladen: Leske + Budrich, 2000.
- Wolle, Stefan. *Die heile Welt der Diktatur: Alltag und Herrschaft in der DDR 1971-1989*. Berlin: Christoph Links, 2009.

### **Gemeinde in der DDR, Soziologie**

- Alt, Christian. *Kindheit in Ost und West: Wandel der familialen Lebensformen aus Kindersicht*. Opladen: Leske + Budrich, 2001.
- Grünwald, Stephan. *Deutschland auf der Couch. Eine Gesellschaft zwischen Stillstand und Leidenschaft*. 2. Auflage. Frankfurt a.M.: Campus Verlag, 2006.
- Hempelmann, Reinhard u.a.. *Panorama der neuen Religiosität: Sinnsuche und Heilsversprechen zu Beginn des 21. Jahrhunderts*. Gütersloh: Gütersloher Verlagshaus, 2005.
- Jähnig, Bernhart. *Beiträge zur mecklenburgischen Kirchengeschichte*. Schriften zur Mecklenburgischen Geschichte. Kultur und Landeskunde. Köln, Wien: Böhlau Verlag, 1982.
- Pickel, Gert. *Areligiosität, Antireligiosität, Religiosität. Ostdeutschland als Sonderfall niedriger Religiosität im osteuropäischen Rahmen in: Atheismus und religiöse Indifferenz*. Band 10, Hrsg. Christel Gärtner u.a., Opladen: Leske + Budrich, 2003.

Segert, Astrid. Zierke, Irene. *Sozialstruktur und Milieuerfahrungen. Aspekte des Alltagskulturellen Wandels in Ostdeutschland*. Opladen: Westdeutscher Verlag, 1997.

Sterr, Martin. *Deutschland Ost – Deutschland West: Eine Bilanz*. Hans-Georg Wehling, Opladen: Leske + Budrich, 2002.

Thumser, Wolfgang. *Kirche im Sozialismus: Geschichte, Bedeutung und Funktion einer ekklesiologischen Formel*. Tübingen: Mohr, 1996.

### **Internet**

[http://diepresse.com/home/panorama/religion/431291/Menschen-haben-vergessen-dass-sie-Gott-vergessen-haben?\\_vl\\_backlink=/home/panorama/religion/index.do](http://diepresse.com/home/panorama/religion/431291/Menschen-haben-vergessen-dass-sie-Gott-vergessen-haben?_vl_backlink=/home/panorama/religion/index.do), Einsicht am 06.12.2012.

[www.spur8.de](http://www.spur8.de) vom 19.12.2012.

### **Sonstiges**

*Kennen Sie schon die vier geistlichen Gesetze?* Gießen: Campus für Christus, 1965.

## **Weiterführende Literaturhinweise**

### **Ethnologie, Missiologie, Theologie**

- Collet, Giancarlo. *Zwischen Anpassung und Widerstand. Bemerkungen zur Inkulturation des Evangeliums*, in: Hg. K. Schäfer, *Provokation Mission. Lernerfahrungen aus der weltweiten Mission (Weltmission heute, Nr. 40)*, Hamburg 2000, 54-63.
- Hiebert, Paul G. *Kultur und Evangelium. Schritte einer kritischen Kontextualisierung*. Evangelische Missiologie, Monographien. Bad Liebenzell: Verlag der Liebenzeller Mission, 2005.
- Klopfenstein, Martin. *Scham und Schande nach dem Alten Testament, Eine begriffsgeschichtliche Untersuchung zu den hebräischen Wurzeln bôš, klm und hpr*. In: *Abhandlungen zur Theologie des Alten und Neuen Testaments*. Herausgegeben von Professoralungen Dr. O. Cullmann und Professor Dr. H. J. Stoebe. Band 62. Zürich: Theologischer Verlag (TVZ), 1972.
- Lingenfelter, Sherwood G.. Mayers, Marvin K.. *Kulturübergreifender Dienst*. Monographien Band 1. 5. Aufl. Bad Liebenzell: Verlag der Liebenzeller Mission, 2007.
- Pawson, David. *Wiedergeburt. Start in ein gesundes Leben als Christ*. Mainz-Kastel: Projektion J Verlag, 1991.

### **Kommunikation, Konfliktlösung**

- Fisher, Roger. Ury, William. Patton, Bruce. *Das Harvard-Konzept: Sachgerecht verhandeln – erfolgreich verhandeln*. Übers. Werner Raith, Wilfried Hof. 12. Aufl. Frankfurt a.M.: Campus Verlag, 1993.
- Hösl, Gerhard G. *Mediation, die erfolgreiche Konfliktlösung: Grundlagen und praktische Anwendung*. München: Kösel-Verlag, 2002.
- Jiraneck, Heinz. Edmüller, Andreas. *Konfliktmanagement: Als Führungskraft Konflikten vorbeugen, sie erkennen und lösen*. München: Rudolf Haufe Verlag, 2003.
- Klappenbach, Doris. *Mediative Kommunikation: Mit Rogers, Rosenberg & Co. konfliktfähig für den Alltag werden*. Paderborn: Jungfermannsche Verlagsbuchhandlung, 2006.
- Maletzke, Gerhard. *Interkulturelle Kommunikation: Zur Interaktion zwischen Menschen verschiedener Kulturen*. Opladen: Westdeutscher Verlag, 1996.

Rosenberg, Marshall B. *Gewaltfreie Kommunikation: Aufrichtig und einfühlsam miteinander sprechen. Neue Wege in der Mediation und im Umgang mit Konflikten*. 4. Aufl. Paderborn: Junfermannsche Verlagsbuchhandlung, 2003.

Schulz von Thun, Friedemann. *Das „Innere Team“ und situationsgerechte Kommunikation*. Miteinander Reden Bd. 3. 12. Aufl. Hamburg: Rowohlt Taschenbuchverlag, 2004.

### **Ostdeutschland, Religion**

Albrecht, Peter-Georg. *Distanzierte Nähe: Caritas-Sozialarbeit, Kirchengemeinden und Gemeinwesen in Ostdeutschland*. Wiesbaden: VS Verlag, 2006.

Backhaus-Maul, Holger. Ebert, Olaf. Jakob, Gisela. *Bürgerschaftliches Engagement in Ostdeutschland*. Wiesbaden: VS Verlag, 2002.

Beaupain, Lothar. *Eine Freikirche sucht ihren Weg. Der Bund Freier evangelischer Gemeinden in der DDR*. Wuppertal: Brockhaus Verlag, 2001.

Beck, Annegret. *Christ sein können: Religiöse Kompetenz in der katholischen Diaspora Ostdeutschlands*. Würzburg: Echter, 2009.

Bertelsmann Stiftung. *Religionsmonitor 2008*. Gütersloh: Bertelsmann Stiftung, 2007.

Döhnert, Albrecht. *Jugendweihe zwischen Familie, Politik und Religion. Eine empirische Studie zum Fortbestand der Jugendweihe in Ostdeutschland: Religiöser und kirchlicher Wandel in Ostdeutschland 1989 – 1999*. Hg. Detlef Pollack, Gert Pickel. Opladen: Leske und Budrich, 2000.

Gärtner, Christel. *Atheismus und religiöse Indifferenz*. Wiesbaden: VS Verlag, 2003.

Gille, Martina u.a. *Jugendliche und junge Erwachsene in Deutschland: Lebensverhältnisse, Werte und gesellschaftliche Beteiligung 12- bis 29-Jähriger*. Wiesbaden: VS Verlag, 2006.

Jagodzinski, Wolfgang. *Religiöse Stagnation in den Neuen Bundesländern: Fehlt das Angebot oder fehlt die Nachfrage: Religiöser und kirchlicher Wandel in Ostdeutschland 1989 – 1999*. Hrg. Detlef Pollack, Gert Pickel. Opladen: Leske und Budrich, 2000.

Kaiser, Gert. Frie, Ewald. *Christen, Staat und Gesellschaft in der DDR*. Frankfurt a.M., New York, 1996.

Kaiser, Jochen-Christoph. *Organisierter Atheismus im 19. Jahrhundert: Atheismus und religiöse Indifferenz*. Opladen: Leske und Budrich, 2003.

- Klein, Olaf Georg. *Ihr könnt uns einfach nicht verstehen: Warum Ost- und Westdeutsche aneinander vorbeireden*. München: Kaur Taschenbuch, 2004.
- Langer, Jens. *Evangelium und Kultur in der DDR. Zur Bedeutung ihrer Beziehungen für Zeugnis und Gestalt der Evangelischen Kirchen*. Bd.1. Berlin: Alektor-Verlag, 1990.
- Maser, Peter. *Die Kirchen in der DDR*. Bonn: Bundeszentrale für politische Bildung, 2000.
- Materne, Ullrich. Balders, Günter. *Erlebt in der DDR. Berichte aus dem Bund Evangelisch-Freikirchlicher Gemeinden*. Wuppertal, Kassel, 1995.
- Meulemann, Heiner. *Erzwungene Säkularisierung in der DDR – Wiederaufleben des Glaubens in Ostdeutschland? Religiöser Glaube in ost- und westdeutschen Alterskohorten zwischen 1991 und 1998: Atheismus und religiöse Indifferenz*. Hrg. Chisel Gärtner. Opladen, 2003.
- Neubert, Ehrhard. *Kirche und Konfessionslosigkeit. Kommentar: Religiöser und kirchlicher Wandel in Ostdeutschland 1989-1999*. Hg. Detlef Pollack, Gert Pickel. Opladen: Leske und Budrich, 2003.
- Schröder, Sabine. *Konfessionslose erreichen: Gemeindegründungen von freikirchlichen Initiativen seit der Wende 1989 in Ostdeutschland*. Neukirchen-Vluyn: 2007.
- Thumser, Wolfgang. *Kirche im Sozialismus. Geschichte, Bedeutung und Funktion einer ekklesiologischen Formel*. Tübingen: Mohr, 1996.
- van Roon, Ger. *Widerstand im Dritten Reich*. 6. Aufl. München: Beck, 1994.

### **Kulturgeschichte, Geschichte**

- Gössmann, Wilhelm. *Deutsche Kulturgeschichte im Grundriss*. Ismaning: Hueber, 1992.
- Karge, Wolf. Münch, Ernst. Schmied, Hartmut. *Die Geschichte Mecklenburgs*. 2. Aufl., Rostock: Hinstorff, 1996.
- Liebscher, Robert. *Wohnen für alle: Eine Kulturgeschichte des Plattenbaus*. Berlin: Vergangenheitsverlag, 2009.
- Luks, Leonid. *Schriften des Zentralinstitus für Mittel- und Osteuropastudien; Bd. 5: Das Christentum und die totalitären Herausforderungen des 20. Jahrhun-*

*derts: Rußland, Deutschland, Italien und Polen im Vergleich.* Köln u.a.: Böhlau, 2002.

Schwarz, Eberhard. *Das Vermächtnis der evangelischen Kirchen Ostdeutschlands : Grenzen für die Fortführung kirchlicher Überlieferungen und Möglichkeiten zur Bewahrung des geschichtlichen Erbes im Wandel der Zeiten.* Leer: Rautenberg, 1966.

### **Pädagogik**

Löw, Martina. Meister, Dorothee. Sander, Uwe. *Pädagogik im Umbruch. Kontinuität und Wandel in den neuen Bundesländern.* Wiesbaden: VS Verlag, 1995.

Uhlendorff, Harald. *Erziehung im sozialen Umfeld.* Opladen: Leske + Budrich, 2001.

### **Soziologie**

Butterwege, Christoph. *Kinderarmut in Ost- und Westdeutschland.* 2. Aufl. Wiesbaden: VS Verlag, 2008.

Dahm, Diethard. *Evangelium und Milieu: Wie wirkt das Evangelium auf die unterschiedlichen „Milieus“ der gegenwärtigen deutschen Gesellschaft?* Berlin: WDL Verlag, 2004.

Grafe, Roland. *Anpassen oder Widerstehen in der DDR.* Schriftenreihe Band 1043. Bonn: Bundeszentrale für politische Bildung, 2010.

Hacker, Michael u.a. *Dritte Generation Ost: wer wir sind, was wir wollen.* Berlin: Christoph Links Verlag, 2012.

Hartmann, Klaus. Pollack, Detlef. *Motive zum Kircheneintritt in einer ostdeutschen Großstadt, eine kirchensoziologische Studie, Abschlussbericht.* Heidelberg, 1997.

Heydemann, Günther. *Gesellschaft und Alltag in der DDR.* In: Informationen zur politischen Bildung. Heft 270. Bonn: Bundeszentrale für politische Bildung/ bpb, 2001.

Huinink, Johannes. *Kollektiv und Eigensinn: Lebensläufe in der DDR und danach.* Berlin: Akademie Verlag, 1995.

Institut für Demoskopie Allensbach. *Befindlichkeiten Ost – West. Ein demoskopischer Vergleich.* 1996.

Kirchhöfer, Dieter. *Aufwachsen in Ostdeutschland. Langzeitstudie über Tagesläufe 10- bis 14jähriger Kinder.* Weinheim: Juventa, 1998.



- Kollmorgen, Raj. *Ostdeutschland. Beobachtungen einer Übergangs- und Teilgesellschaft*. Wiesbaden: VS Verlag, 2005.
- Krakse, Michael. Werner, Christian. *Tief im Osten. Begegnungen der anderen deutschen Art*. Berlin: Das Neue Berlin, 2005.
- Kuczynski, Rita. *Im Westen was Neues? Ostdeutsche auf dem Weg in die Normalität*. Berlin: Parthas Verlag, 2003.
- Nauck, Bernd. Bertram, Hans. *Kinder in Deutschland. Lebensverhältnisse von Kindern im Regionalvergleich*. Wiesbaden: VS Verlag, 1995.
- Nowak, Kurt. *Historische Wurzeln der Entkirchlichung in der DDR: 27. Kongreß der Deutschen Gesellschaft für Soziologie. Gesellschaften im Umbruch*. Bd. 2. Berichte aus den Sektionen und Arbeitsgruppen. Hg. Heinz Sahner, Stefan Schwendtner. Opladen: Leske und Budrich, 1995.
- Nowak, Kurt. *Staat ohne Kirche? Überlegungen zur Entkirchlichung der evangelischen Bevölkerung im Staatsgebiet der DDR: Christen, Staat und Gesellschaft in der DDR*. Hg. Gert Kaiser, Ewald Frie. Frankfurt a.M., New York, 1996.
- Pannier, Christian. *Bildung in den neuen Bundesländern. Entwicklungen des Bildungssystems und der Bildungschancen nach der deutschen Wiedervereinigung*. Hamburg: Diplomica Verlag, 2009.
- Pollack, Detlef. Pickel, Gert. *Religiöser und kirchlicher Wandel in Ostdeutschland 1989-1999*. Opladen: Leske + Budrich, 2000.
- Scheller, Gitta. *Die Wende als Individualisierungsschub? Umfang, Richtung und Verlauf des Individualisierungsschubs in Ostdeutschland*. Wiesbaden: Verlag für Sozialwissenschaften, 2005.
- Scheller, Gitta. Partner- und Eltern-Kind-Beziehung in der DDR und nach der Wende. APuZ, B19/2004.
- Schneider, Norbert. *Familie und private Lebensführung in West- und Ostdeutschland: eine vergleichende Analyse des Familienlebens 1970 – 1992*. Stuttgart: Enke Verlag, 1994.
- Steiner, Christine. *Bildungsentscheidungen als sozialer Prozess. Eine Untersuchung in ostdeutschen Familien*. Wiesbaden: VS Verlag, 2005.
- Szagun, Anna K. Fiedler, Michael. *Religiöse Heimaten: Rostocker Langzeitstudie zu Gottesverständnis und Gottesbeziehung von Kindern, die in mehrheitlich*

*konfessionslosem Kontext aufwachsen. Kinder erleben Theologie*, Bd. 2. Jena: Edition Paideia, 2008.

### **Politik**

Andresen, Sabine. Bock, Karin. *Vereintes Deutschland - geteilte Jugend: Ein politisches Handbuch*. Wiesbaden: VS Verlag, 2003.

Bertram, Hans. *Ostdeutschland im Wandel. Lebensverhältnisse - politische Einstellungen*. Opladen: Leske + Budrich, 1999.

Besier, Gerhard. *Zur Religionspolitik des SED-Staates gegenüber den Freikirchen. Am Beispiel des Bundes Evangelisch-Freikirchlicher Gemeinden in der DDR*. ZThG (1996).

Brussig, Martin. *Konflikt und Konsens: Transformationsprozesse in Ostdeutschland*. Opladen: Leske + Budrich, 2003.

Krüger, Heinz-Hermann. Kühnel, Martin. Thomas, Sven. *Transformationsprobleme in Ostdeutschland. Arbeit, Bildung, Sozialpolitik*. Wiesbaden: VS Verlag, 1995.

Schmitt, Manfred. Montada, Leo. *Gerechtigkeitserleben im wiedervereinigten Deutschland*. Opladen: Leske + Budrich, 1999.

Sydow, Hubert. *Entwicklung und Sozialisation von Jugendlichen vor und nach der Vereinigung Deutschlands*. Opladen: Leske + Budrich, 1996.

Wanke, Joachim. *Neue Herausforderungen – Bleibende Aufgaben. Pastorale Akzente in postsozialistischer Zeit*. Leipzig: Verlagsgesellschaft Benno-Bernward-Morus, 1995.

Wolle, Stefan. *Die heile Welt der Diktatur: Alltag und Herrschaft in der DDR 1971 – 1989*, Schriftenreihe Band 349. Bonn: Bundeszentrale für politische Bildung, 1998.

### **Gemeindebau**

Cole, Neil. *Organische Gemeinde: Wenn sich das Reich Gottes ganz natürlich ausbreitet*. Markus Roll. Bruchsal: Glory World-Medien, 2008.

Erdlenbruch, Ernst Wilhelm. *Neue Gemeinden in unserem Land. Erlebnisse und Erfahrungen beim Aufbau neuer Gemeinden in Deutschland*. Witten, 1996.

- Frost, Michael. Hirsch, Alan. *Die Zukunft gestalten: Innovation und Evangelisation in der Kirche des 21. Jahrhunderts*. Glashütten: C&P Verlagsgesellschaft, 2008.
- Herbst, Michael. *Missionarischer Gemeindeaufbau in der Volkskirche*. Stuttgart: Calwer Verlag, 1987.
- Herbst, Michael. Ohlemacher, Jörg und Zimmermann, Johannes (HG.). *Missionarische Perspektiven für eine Kirche der Zukunft*, Beiträge zu Evangelisation und Gemeindeentwicklung, Band 1. Neukirchen-Vluyn: Neukirchner Verlag, 2005.
- Reimer, Johannes. *Die Welt umarmen: Theologie des gesellschaftsrelevanten Gemeindebaus*. Transformationsstudien, Band 1. Marburg an der Lahn: Francke-Buchhandlung, 2009.
- Reppenhausen, Martin. *Kirche in der Postmoderne*. Hrg. Michael Herbst. Beiträge zu Evangelisation und Gemeindeentwicklung, Band 6. Neukirchen-Vluyn: Neukirchner Verlag, 2008.
- Sautter, Jens Martin. *Spiritualität lernen, Glaubenskurse als Einführung in die Gestalt christlichen Glaubens*. Beiträge zu Evangelisation und Gemeindeentwicklung, Band 2. 2. Auflg. Neukirchen-Vluyn: Neukirchner Verlag, 2005.
- Viola, Frank. *Reimagining Church: Pursuing the dream of organic Christianity*. Colorado Springs: David C. Cook, 2008.
- Vogt, Fabian. *Predigen als Erlebnis. Narrative Verkündigung. Eine Homiletik für das 21. Jahrhundert*. Beiträge zu Evangelisation und Gemeindeentwicklung, Band 9. Neukirchen-Vluyn: Neukirchner Verlag, 2009.
- Zeddies, Helmut. *Kirche mit Hoffnung. Leitlinien künftiger kirchlicher Arbeit in Ostdeutschland*. Hannover: Kirchenamt der EKD, 1998.
- Zimmermann, Johannes. Claasen, Dieter. *Kirchenmitgliedschaft: Zugehörigkeit(en) zur Kirche im Wandel*. Beiträge zu Evangelisation und Gemeindeentwicklung, Band 5. Neukirchen-Vluyn: Neukirchner Verlag, 2008.
- Zimmermann, Johannes. *Gemeinde zwischen Sozialität und Individualität. Herausforderungen für den Gemeindeaufbau im gesellschaftlichen Wandel*. Beiträge zu Evangelisation und Gemeindeentwicklung, Band 3. Neukirchen-Vluyn: Neukirchner Verlag, 2007.

## **Zeitschriften, Artikel**

- Frie, Ewald. *Rock in Leipzig. Autonomiespielräume der Kirchen in der DDR*, in: Gert Kaiser u. Ewald Frie (Hg.): *Christen, Staat und Gesellschaft in der DDR*, Frankfurt - New York 1996, 121-142.
- Neubert, Ehrhart. *Kirchenpolitik.*, in: *DDR-Geschichte in Dokumenten. Beschlüsse, Berichte, interne Materialien und Alltagszeugnisse. Berlin: Ch. Links Verlag 1997 (Forschungen zur DDR-Gesellschaft), 363-430.*
- P&S – Magazin für Psychotherapie und Seelsorge. Heftthema: Scham. Ausgabe August 2010.
- Rink, Tobias. Lohaus, Bettina. *Ost-West-Denke: Ein Vergleich. Einander entdecken und annehmen: Aspekte der Ost-West-Problematik durch die persönliche Brille betrachtet.* In: *Aufatmen*, Nov-Jan. 4/2009, 96.
- Spiegel special. Das Magazin zum Thema, *Die Deutschen. 60 Jahre nach Kriegsende.* Hamburg: Spiegel-Verlag, Nr. 4, 2005.

## **Internet**

- [www.welt.de/politik/deutschland/article106205333/Warum-so-wenige-Ostdeutsche-an-einen-Gott-glauben.html](http://www.welt.de/politik/deutschland/article106205333/Warum-so-wenige-Ostdeutsche-an-einen-Gott-glauben.html). Vom 02.05.2012.
- [www.welt.de/politik/deutschland/article106201680/Ostdeutsche-sind-groesste-Gott-Zweifler-der-Welt.html](http://www.welt.de/politik/deutschland/article106201680/Ostdeutsche-sind-groesste-Gott-Zweifler-der-Welt.html). vom 02.05.2012.
- [www.welt.de/politik/deutschland/article106162115/Warum-die-deutschen-Kirchen-immer-leerer-werden.html](http://www.welt.de/politik/deutschland/article106162115/Warum-die-deutschen-Kirchen-immer-leerer-werden.html). Vom 02.05.2012.
- [www.welt.de/politik/ausland/article106198838/Kaum-ein-Ostdeutscher-glaubt-an-einen-Gott.html](http://www.welt.de/politik/ausland/article106198838/Kaum-ein-Ostdeutscher-glaubt-an-einen-Gott.html). Vom 02.05.2012.
- [www.tagesspiegel.de/weltspiegel/am-pranger-us-justiz-setzt-ermehrt-auf-kreativeurteile/7431140.html](http://www.tagesspiegel.de/weltspiegel/am-pranger-us-justiz-setzt-ermehrt-auf-kreativeurteile/7431140.html). Vom 07.07.2015.
- Literaturliste zur BA von Carina Krause, Scham- und Schuldorientiertheit im ostdeutschen Kontext
- [www.welt.de/print-welt/article633141/Frau-darf-dem-Ex-Mann-ins-Gesichtspucken.html](http://www.welt.de/print-welt/article633141/Frau-darf-dem-Ex-Mann-ins-Gesichtspucken.html). Vom 07.07.2015.
- [www.derstandard.at/2875043/Rueckkehr-ins-Mittelalter---Die-Renaissance-desPrangers](http://www.derstandard.at/2875043/Rueckkehr-ins-Mittelalter---Die-Renaissance-desPrangers). Vom 07.07.2015.
- [www.sueddeutsche.de/panorama/archaische-strafen-in-den-usa-ein-schild-als-strafe-1.1937249](http://www.sueddeutsche.de/panorama/archaische-strafen-in-den-usa-ein-schild-als-strafe-1.1937249). Vom 07.07.2015.

[www.spiegel.de/video/schaemen-als-strafe-in-cleveland-muss-ein-mann-am-prangerstehen-video-1293802.html](http://www.spiegel.de/video/schaemen-als-strafe-in-cleveland-muss-ein-mann-am-prangerstehen-video-1293802.html). Vom 07.07.2015.

[www.derwesten.de/politik/usa/pranger-zwangsmarsch-us-justiz-soll-kreativbestrafen-id10744708.html](http://www.derwesten.de/politik/usa/pranger-zwangsmarsch-us-justiz-soll-kreativbestrafen-id10744708.html). Vom 07.07.2015.

### **Sonstiges**

Bärend, Hartmut. *Thesen zum Thema „Mission in Ostdeutschland – ein Resümee“*.

Vortrag auf der 2. Wissenschaftlichen Tagung des Netzwerkes „Gemeinde und funktionale Dienste“, 13./14. Februar 2004 in Erfurt.

**MATERIALIEN FÜR DEN GEMEINDEBAU**  
EIN SERVICE DER WERKSTATT FÜR GEMEINDEAUFBAU

WERKSTATT FÜR **GEMEINDEAUFBAU**  
SIEMENSSTR. 22  
71254 DITZINGEN

FON: 07156–350115  
FAX: 07156–350116

[HTTP://LEITERSCHAFT.DE](http://leiterschaft.de)  
[INFO@LEITERSCHAFT.DE](mailto:info@leiterschaft.de)