

MATERIALIEN ZUM GEMEINDEBAU

EIN SERVICE DER WERKSTATT FÜR GEMEINDEAUFBAU

Dr.-Ing. Friedhelm Ernst

Von der Selbständigkeit zur Partnerschaft

Beziehungen zwischen Gemeinden in einer globalen
Welt

Lizenz dieses Dokuments:

Sie dürfen:

- den Inhalt vervielfältigen, verbreiten und öffentlich aufführen

Zu den folgenden Bedingungen:



Namensnennung. Sie müssen den Namen des Autors/Rechtsinhabers nennen.



Keine kommerzielle Nutzung. Dieser Inhalt darf nicht für kommerzielle Zwecke verwendet werden.



Keine Bearbeitung. Der Inhalt darf nicht bearbeitet oder in anderer Weise verändert werden.

- Im Falle einer Verbreitung müssen Sie anderen die Lizenzbedingungen, unter die dieser Inhalt fällt, mitteilen.
- Jede dieser Bedingungen kann nach schriftlicher Einwilligung des Rechtsinhabers aufgehoben werden.

Dies entspricht der Creative Commons Lizenz 2.0 Deutschland. Weitere Informationen zu dieser Lizenz finden Sie unter folgender URL: <http://creativecommons.org/licenses/by-nc-nd/2.0/de/>

Informationen zum Rechtsinhaber dieses Dokuments:

Der Rechtsinhaber dieses Dokuments ist der Verfasser, die Werkstatt für Gemeindeaufbau gGmbH, Ditzingen und die New Covenant International University, Lake Worth, FL (USA). Der Verfasser trägt die Verantwortung für den Inhalt und stellt Ihnen diesen unter oben genannter Lizenz zur Verfügung.

Sie erreichen den Verfasser unter folgender E-Mail Adresse:

mail@FriedhelmErnst.de

Der Vertrieb dieses Dokuments wird über die Werkstatt für Gemeindeaufbau gGmbH abgewickelt, den sie unter folgender URL erreichen:

<http://www.leiterschaft.de/>

From Self-Sufficiency to Partnership

Church Relationships in a Global World

VON DER SELBSTÄNDIGKEIT ZUR PARTNER-
SCHAFT

Beziehungen zwischen Gemeinden in einer globalen Welt

by

Dr.-Ing. Friedhelm Ernst

A thesis submitted in partial fulfillment of the requirements
for the degree of

Master of Philosophy

**NEW COVENANT INTERNATIONAL
UNIVERSITY**

2009

Approved by

Dr. Andreas Franz _____

Chairperson of Supervisory Committee

Program Authorized to Offer Degree **Master of Theology / Philosophy**

Date: 05 June, 2009

Meinem Vater

Friedrich Ernst

1929 – 2008

in dankbarer Erinnerung

Inhaltsverzeichnis

<u>INHALTSVERZEICHNIS</u>	<u>3</u>
<u>ABBILDUNGEN UND TABELLEN</u>	<u>6</u>
<u>1 SUMMARY</u>	<u>7</u>
<u>2 EINLEITUNG</u>	<u>9</u>
<u>3 DIE SELBSTÄNDIGKEIT DER JUNGEN MISSIONSKIRCHEN</u>	<u>14</u>
3.1 DIE DREI-SELBST-FORMEL	14
3.1.1 RUFUS ANDERSON.....	15
3.1.2 HENRY VENN	16
3.2 BEGRENZUNGEN DER DREI-SELBST-FORMEL.....	18
3.3 MISSIONSGESCHICHTLICHE WEITERENTWICKLUNG.....	21
3.3.1 ROLAND ALLEN.....	21
3.3.2 J. MERLE DAVIS	23
3.3.3 LESSLIE NEWBIGIN.....	25
3.4 REFLEKTION.....	26
<u>4 SICHTWEISEN VON ARMUT.....</u>	<u>31</u>
4.1 BIBLISCHER ÜBERBLICK UND FRÜHE KIRCHE.....	31
4.1.1 DAS AT UND DIE ZEIT ZWISCHEN DEN TESTAMENTEN.....	31
4.1.2 NEUES TESTAMENT	32
4.1.3 ZUSAMMENFASSUNG.....	34
4.2 ARMUT AUS ENTWICKLUNGSTHEORETISCHER SICHT.....	35
4.2.1 QUANTITATIVE DEFINITIONEN.....	35
4.2.1.1 Ressourcenansatz.....	35
4.2.1.2 Lebenslageansatz	37
4.2.2 QUALITATIVE DEFINITIONEN	37
4.2.2.1 Armut als Defizit	38
4.2.2.2 Armut als Fehlen von Kapital	38
4.2.2.3 Armut als Netz von Verstrickungen	39

4.2.2.4	Armut als Ohnmacht.....	40
4.2.2.5	Eine christliche Zusammenschau: Armut als Störung von Beziehungen ...	41
4.2.3	CHRISTLICH MOTIVIERTE ARMUTSBEKÄMPFUNG.....	43
4.2.3.1	Die fehlende Dimension des säkularen Ansatzes	43
4.2.3.2	Eckpunkte eines christlichen Ansatzes	45
4.3	REFLEKTION	54
4.3.1	SELBSTÄNDIGKEIT UNTER EKKLESIOLOGISCHEN UND WIRTSCHAFTLICHEN GESICHTSPUNKTEN.....	54
4.3.2	KANN EINE ARME KIRCHE SELBSTVERSORGEND SEIN?.....	55
5	<u>VERKÜNDIGUNG UND SOZIALE AKTION.....</u>	58
5.1	GRUNDPOSITIONEN	58
5.1.1	SOZIALE AKTION IST EVANGELISATION	58
5.1.2	EVANGELISATION BEWIRKT AUTOMATISCH VERÄNDERUNG	60
5.1.3	ZUSAMMENFASSUNG.....	63
5.2	BEISPIELE AUS DER KIRCHENGESCHICHTE.....	64
5.2.1	AUGUST HERRMANN FRANKE.....	65
5.2.2	WILLIAM CAREY	67
5.2.3	TOYOHICO KAGAWA.....	71
5.2.4	KIRAN MARTIN	74
5.3	DAS EVANGELIUM IN WORT UND TAT.....	75
5.3.1	DEFINITIONEN	75
5.3.2	DER PROZESS INNERHALB DES LAUSANNER KOMITEES	75
5.3.3	DAVID J. BOSCH	79
5.3.4	MICAH NETWORK UND INTEGRAL MISSION	80
5.3.5	RICK WARREN.....	81
5.4	DAS EVANGELIUM IN WORT UND TAT – INTEGRIERENDE BIBLISCHE KONZEPTE	83
5.4.1	DIE EINHEIT DES LEBENS JESU	83
5.4.2	DAS DOPPELTE LIEBESGEBOT	84
5.4.3	KOMPLEMENTÄRES DENKEN	85
5.4.4	DAS HEIL.....	87
5.4.5	DAS REICH GOTTES.....	89
5.5	DIE DRITTE DIMENSION	91

6 SELBSTÄNDIGKEIT IM KONTEXT VON ARMUT – ZUSAMMENFASSENDE

1.	DIE ARMEN DIESER WELT GEHEN UNS ETWAS AN	93
2.	HILFE SOLL HELFEN	94
3.	SELBSTUNTERHALT IST PRIMÄR KEINE FRAGE DER ARMUT	95
4.	EVANGELISATION MUSS – BESONDERS IN EINEM KONTEXT VON ARMUT - GANZHEITLICH GESCHEHEN	96
5.	GEMEINDEBAU BRAUCHT ENTWICKLUNGSARBEIT – ENTWICKLUNGSARBEIT BRAUCHT GEMEINDEN	97
6.	DIE EINFLUSSGRENZEN MÜSSEN BERÜCKSICHTIGT WERDEN	100
7.	NEUE HERAUSFORDERUNGEN BEDEUTEN NEUE CHANCEN UND ERFORDERN NEUE PARTNERSCHAFTEN.....	102
8.	DAS RICHTIGE TUN, WEIL ES RICHTIG IST.....	104
7	<u>PRAKTISCHE BEISPIELE UND KONZEPTE.....</u>	<u>105</u>
7.1	WIE ES NICHT FUNKTIONIERT	106
7.2	„RECYCLING“ VON FINANZEN	108
7.3	KLEINGEWERBEFÖRDERUNG ALS MODELL	109
7.3.1	MIKROKREDITE ALS ERFOLGSMODELL DER ENTWICKLUNGSARBEIT.....	109
7.3.2	DAS PROBLEM DER ÄRMSTEN DER ARMEN	111
7.3.3	CHANCEN CHRISTLICH MOTIVIRTER KLEINGEWERBEFÖRDERUNG.....	112
8	<u>LITERATUR</u>	<u>118</u>
9	<u>INDEX</u>	<u>125</u>

Abbildungen und Tabellen

Abbildung 1: Ein beziehungsorientiertes Verständnis von Armut	42
Tabelle 1: Netz der Lügen nach Christian	41
Tabelle 2: Ebenen des Eingriffs.....	49
Tabelle 3: Partizipatorische Projektbewertung	52

1 Summary

Worldwide partnership between churches has been an important issue since the very beginning of Christianity. Partnerships evolved as soon as Christian faith developed from a local variant of the Jewish religion to a global, intercultural and expanding movement through the international mission work of the Apostle Paul. Against this background, it should be obvious that in this time of globalization churches in different continents nurture relationships and connect with each other. It is not too many decades ago that such relationships were mainly governed by the pattern of a Western mission organization founding churches on the “mission field”. Although this kind of relationship has not completely vanished – as still much work is to be done among the unreached peoples of the world – it is complemented by partnerships which do not result from a founding history. My personal experience in this area results from short time mission trips to an existing network of churches and ministries in Uganda and Rwanda, out of which grew personal relationships, a regular exchange of visits and also project related support.

Quite often, international partnerships connect unequal partners with one partner at the giving and the other partner at the receiving end as far as material and financial matters are concerned. This is to be expected in the light of huge differences of wealth which make the Western approach to life a worldwide minority. Often it is exactly these differences which bring partners together. In a time where the reduction of poverty ranks very high on the agenda of international politics, churches just cannot close their eyes to the situation of their brothers and sisters. The need of the receiving partner will be a salient factor within the relationship which brings up the question how these needs can be met most adequately.

A New Testament model for a need oriented relationship is provided within the framework of Paul’s relief for the Jerusalem church. This caring attitude definitely serves as a model for relationships within the worldwide body of Christ. The means, however, by which this attitude is put into practice needs to be defined afresh in each and every situation. Whereas Paul found the (one-time) transfer of money adequate, long-term relationships have to take the question of sustainability into account. “Help to self-help” could be a good motto, not only for development work but also for church partnerships. Support should not lead into dependency but into self-sufficiency. How can finances be used best in order not to strangle initiative and not to nurture a victim

attitude? It is too easy to drift into a deserving and expecting role model on the receiving end and paternalism on the giving end. How can partnerships be modeled in such a way that, except in situations of relief, support is being invested and not just consumed? This has been an important point in development work over the last decades. The basic motto of the present study is that such experiences should and could be used within the worldwide body of Christ.

Self-sufficiency is not merely an economical question, however. In the surge of worldwide mission around and after 1800 it became obvious that the ecclesiological relationship between founding mission agency and mission church needed to be defined. Even more so, as in those days missionaries worked along or at least simultaneously with colonists whose paradigm was exploitation, paternalism and dependency. The answers which developed in the course of the 19th century pointed into the same direction: both under economical and ecclesiological aspects indigenous churches should be self-sufficient. Around the mid of the century this new paradigm was coined into the classical formula that indigenous churches should be self-governing, self-supporting, and self-propagating. In missiology this triad became known as the Three-Self-Formula. Two names are closely connected with this formula. They are the American Congregationalist Rufus Anderson and the English Episcopalian Henry Venn.

Thus, the relationship between “rich” and “poor” churches finds itself in a tension between the necessity of mutual support on the one and the ideal of self-sufficiency on the other side. Now, a third aspect comes into the picture. Poverty is not only related to the circumstances under which a church operates. It addresses not just the question if a church can pay her pastor and if the members have food and some education. The question of poverty is part of the contents of the gospel. The question arises how the gospel can be communicated adequately and effectively outside the church. The gospel is good news for the poor. Both in the Old Testament (mainly in the prophets) and in the New Testament (e.g. the narrative about Lazarus) we find God on the side of the poor. It is not adequate to preach the good news without caring about the livelihood of the hearers. Or, as it was phrased “An empty belly has no ears”. The Bible addresses the whole person in all his physical and spiritual aspects. There is no dichotomy between body and soul or secular and spiritual. Jesus preached and healed. He announced the Kingdom of God by word and deed.

In summary, whereas the dimension of self-support has strong economic undertones within a church and whereas the dimension of self-governing addresses the relationship between helper and helped organization, the question of self-propagation (evangelization) implies social and, again, economical aspects.

The latter has not always been undisputed. During the 20th century evangelization by social action was mainly seen as a domain of the ecumenical movement whereas preaching the word was strongly attributed to the evangelicals. The “Social Gospel” which was mainly rooted in liberal theology put social deed in a questionable context. However, on the evangelical side the last two decades of the 20th century saw growing awareness that mission has to include both, word and deed. In various conferences of the Lausanne Committee for World Evangelization the relationship of both dimensions was intensely discussed and affirmed. Expressions like “Transforming Development”, “Holistic Mission” or “Integral Mission” reflect this new awareness.

The present study addresses relationships within the worldwide church. It will emphasize that neither dependency nor independency but interdependency or partnership a most adequate expressions for such relationships. As far as material support is concerned tools and experiences from secular development work can be made fruitful. Help for self-help includes the dimensions of self-support, self-governing and self-propagation. Spiritual aspects point even more in the direction of partnership and mutual respect. Christianity is no longer a Western religion spreading into the world but has its quantitative and quite often its qualitative centre on the former mission fields.

Chapter 3 introduces the concept of self-sufficiency under mission-historical aspects. In chapter 4 poverty and approaches of development theory to poverty are discussed. These considerations lead to an integral view of poverty which includes its spiritual dimension. The following chapter 5 focuses on the gospel in word and deed both in theory and through examples from mission history. Chapter 6 summarizes the findings and the concluding chapter 7 gives examples of how development considerations can be integrated into church partnerships. Special attention will be given to microenterprise development.

2 Einleitung

Die Frage nach der Partnerschaft zwischen christlichen Gemeinden reicht in die Gründungszeit des Christentums zurück. Sie trat in dem Augenblick auf, als sich

durch das Wirken des Apostels Paulus das Christentum aus einer lokalen Variante des jüdischen Glaubens emanzipiert hat und zu einer globalen, überkulturellen und expandierenden Religion wurde. Um so mehr ist selbstverständlich, dass im Zeitalter der Globalisierung ein reger Austausch auch zwischen Gemeinden auf verschiedenen Kontinenten bestehen sollte. Noch vor wenigen Jahrzehnten wäre dieser Austausch stark unter dem Beziehungsaspekt der missionierenden Organisation und der Missionskirche beschrieben worden. In einer Zeit, in der die Erreichung aller Ethnen mit dem Evangelium noch immer eine unvollendete Aufgabe darstellt, bleibt dieser Aspekt auch weiterhin bestehen. Er ist aber zu erweitern durch Beziehungen, die nicht notwendigerweise aus der Gründung durch Missionierung hervorgehen. Meine persönlichen Erfahrungen in diesem Bereich resultieren aus Kurzeiteinsätzen bei einem schon bestehenden Werk in Uganda, aus denen sich im Verlauf einiger Jahre ein regelmäßiger persönlicher Austausch durch gegenseitige Besuche in den Gemeinden und eine projektorientierte Unterstützung in Richtung der afrikanischen Partner entwickelt hat.

Internationale Partnerschaften verbinden in der Regel ungleiche Partner, was Kultur und wirtschaftliche Situation angeht, zumindest wenn einer der Partner im Westen beheimatet ist. Dies ist normal angesichts des globalen Wohlstandsgefälles, das die wohlhabende Bevölkerung mit westlichem Lebensstil zu einer weltweiten Minderheit macht. Oft sind die beschriebenen Unterschiede gerade der Ausgangspunkt einer Partnerschaft. In die Gestaltung der Beziehung wird also auch die unterschiedliche Bedürftigkeit und wirtschaftliche Situation einfließen. In welcher Form sollte der reichere Teil den ärmeren Partner unterstützen?

War bei Paulus die Erhebung einer Kollekte¹ das Mittel der Wahl, so stellt sich in jeder Zeit die Frage nach einer sinnvollen und sachgemäßen Gestaltung einer materiellen Unterstützung neu. „Hilfe zur Selbsthilfe“ ist auch, aber nicht nur in der Entwicklungszusammenarbeit ein wichtiges Motto. Dort wird es in den letzten Jahrzehnten zunehmend klar, dass Unterstützung nicht in die Abhängigkeit, sondern in die Unabhängigkeit des empfangenden Partners führen sollte. Wie sind Mittel so einzusetzen, dass sie nicht zu einer Lähmung von Eigeninitiative, der Ausbildung einer Opferrolle mit entsprechender Erwartungshaltung und zur Entmündigung führen? Wie ist eine Zusammenarbeit zu gestalten, dass, abgesehen von Sofortmaßnahmen

¹ In diesem Fall bei den Missionsgemeinden, da sie finanziell besser gestellt waren als die Gemeinde in Jerusalem, Röm 15,26-27.

in Notsituationen, die Mittel investiert und nicht nur verbraucht werden? Das Thema muss an dieser Stelle nicht vertieft werden, es wird aber deutlich, dass es eine Menge an Erfahrung aus internationalen Partnerschaften gibt, deren Negierung im gemeindlichen Kontext einer Verschwendung gleich käme.

Die Frage nach einem Abhängigkeitsgefälle spielte vor allem in der Missionsituation unter einem zweiten Gesichtspunkt eine wichtige Rolle: dem der Ekklesiologie. Missionsgeschichtlich drängte sich um die Mitte des neunzehnten Jahrhunderts die Frage auf, wie unter ekklesiologischen Gesichtspunkten die globale Beziehung zwischen missionierender Kirche und Missionskirche und die lokale Beziehung zwischen Missionar und Gemeinde zu gestalten ist. Die Antworten entstanden zeitgleich vor unterschiedlichen denominationellen und nationalen Hintergründen und wiesen in dieselbe Richtung: das Entwicklungsziel nachhaltiger Missionsarbeit muss die Selbständigkeit der jungen Kirche unter den Aspekten Versorgung, Leitung und Ausbreitung sein.²

Im anfangs Ausgeführten ist vor allem der Aspekt der Selbstversorgung angesprochen, die in einem gewissen Spannungsfeld geschieht: die weltweite Gemeinde ist zu gegenseitiger Unterstützung aufgerufen – das liegt in der Natur der Globalisierung und in ihrem Charakter, *eine* Gemeinde Jesu Christi zu sein. Gleichzeitig und u.U. im Widerspruch dazu sind Abhängigkeit und Entmündigung zu vermeiden, und zwar sowohl aus Gründen guten Wirtschaftens als auch aufgrund des ihr eigenen Wesens. Es stellt sich also die Frage nach der Gestaltung der gegenseitigen Hilfe, die mit dem Ziel „Selbsthilfe“ eine gute Orientierung findet. Soweit die materielle Seite betroffen ist, greifen hier Ansätze, die aus der Entwicklungsarbeit bekannt sind.

Der Aspekt der Evangelisation führt zu ähnlichen Schlussfolgerungen. Gerade in der evangelikalen Missionsbewegung entsteht in den letzten Jahrzehnten ein zunehmendes Bewusstsein für die soziale Dimension der christlichen Botschaft und eine Bereitschaft, diese Verantwortung wahrzunehmen.³ Es gibt ein deutliches Bemühen, die oft als Gegenpole oder gar Widerspruch empfundenen Aspekte der Verkündigung im Wort und in der sozialen Tat zu verbinden. Heil für die Seele oder Heil für den Körper, Leben nach dem Tod oder Leben vor dem Tod, Rettung vor der Hölle

² Diese drei Ziele sind als „Drei-Selbst-Formel“ bekannt geworden. Als Autoren sind Henry Venn als episkopaler Brite und Rufus Anderson als kongregationalistischer Amerikaner zu nennen. Auf beide wird im Verlauf der Arbeit noch eingegangen.

³ Andreas Kusch, „Christliche Entwicklungsprojekte als Anbetung Gottes. Auf dem Weg zu einer ganzheitlichen Entwicklungszusammenarbeit“, *Evangelikale Missiologie*, 23. Jahrgang, Heft 1 (2007): 16.

oder *Social Gospel* sind dann nicht zwangsläufig widersprüchliche Ausrichtungen. Im Gegenteil: sie gehören zusammen wie zwei Seiten einer Münze, für die im Englischen der Begriff *Integral Mission* geprägt wurde.⁴ Die Herausforderung besteht also darin, in wechselseitiger Ergänzung von Proklamation und Demonstration die ganze gute Nachricht zu bringen. Gute Botschaft für die Armen heißt, dass sie von Gott keinesfalls vergessen sind, sondern gerade seine besondere Aufmerksamkeit finden (Lk 6,20). Sie sind Kandidaten für das Reich Gottes. Dieses Reich ist aber nicht nur jenseitig und zukünftig, sondern ganzheitlich und jetzt bereits angebrochen. Wenn Gott den ganzen Menschen im Blick hat und wenn das Heil umfassend zu denken ist, dann muss auch die Botschaft über ihn alle Aspekte des menschlichen Lebens erreichen. In vielen Situationen stellt sich also zugleich mit der Verkündigung vom ewigen Heil die Frage nach den Lebensumständen, der sozialen Situation, der Armut der Hörer. Es geht dabei nicht um ein Almosen, das hilft, den nächsten Tag zu erleben, sondern um die Wiederherstellung von Würde. Auch diese Überlegung führt zu Entwicklungsarbeit im weiteren Sinn.

Die vorliegende Arbeit ist motiviert durch persönliche Erfahrungen in der Zusammenarbeit mit afrikanischen und bulgarischen Freunden. Zum Teil folgte die theoretische Beschäftigung mit dem Thema der praktischen Erfahrung. Nicht alles, was ich hier vertrete, habe ich selbst praktiziert, in einigen Aspekten kann ich jetzt vor allem begründen, warum etwas nicht funktioniert hat. Wenn man sich als Hauptsponsor in ein Klinikprojekt verwickelt sieht, dessen Umfang die organisatorischen und sonstigen Ressourcen des Partners übersteigt, dann fragt man sich, was wohl falsch gelaufen ist. „God forgive us for our sins“, wie es Bryant L Myers im Rückblick auf seine Anfangserfahrungen in der Entwicklungsarbeit etwas zugespitzt sagt.⁵

Ausgangspunkt der Arbeit war zunächst die Überlegung, dass neben den klassischen Missionstätigkeiten Gemeindegründung und Pastorenausbildung und dem sozialen Engagement in Kinderheimen, Schulen und Kliniken – die beide auf Unterstützung angewiesen sind – eine dritte Säule notwendig ist, nämlich die Stärkung der wirtschaftlichen Kraft der Partner durch die mehrfach zitierte Hilfe zur Selbsthilfe. Das Ganze mündete in eine persönliche Entdeckungsreise in einem bereits gut kartographierten Land. Sowohl das Anliegen, „Übersee“-gemeinden in die

⁴ Tim Chester, *Justice, Mercy and Humility. Integral Mission and the Poor* (Carlisle: Pater-noster, 2002), 19. Im Weiteren zitiert als JUSTICE.

⁵ *Walking With The Poor. Principles and Practices of Transformational Development* (New York: Orbis, 1999), 1.

Selbständigkeit zu führen als auch die evangelikal motivierte und geprägte Entwicklungsarbeit sind gründlich durchdacht und vielfach beschrieben. Dies gilt nicht nur, was die neueren Ansätze angeht,⁶ sondern auch missionsgeschichtlich gesehen,⁷ auch wenn sie früher nicht so benannt wurde. Jeglicher Versuch, hier der Breite des Themas gerecht zu werden, müsste scheitern. Schwerpunkt ist die Zusammenführung der verschiedenen schon angedeuteten Linien und die Illustration durch Beispiele und Fallstudien. Dabei sind eventuelle Konfliktfelder zwischen gemeindlich orientierter und evangelistisch motivierter Entwicklungsarbeit zu beachten.

Kapitel 3 führt zunächst das Thema Selbständigkeit aus missionsgeschichtlicher Sicht ein. In einem separaten Ansatz wird dann das Thema Armut behandelt und unter dem Aspekt Selbstversorgung entfaltet. Daran schließt sich in Kapitel 5 die Frage der Ausbreitung des Evangeliums insbesondere in einem Kontext von Armut an. Dieses Kapitel reflektiert die oft empfundene Spannung zwischen der Evangelisation als Proklamation und als soziale Tat. Antworten werden sowohl durch Beispiele aus der Missionsgeschichte als auch durch biblisch-theologische Überlegungen gegeben. Kapitel 6 fasst mit acht Thesen die bisherigen Gedanken zusammen. Schließlich gibt Kapitel 7 zwei unterschiedlich erfolgreiche Beispiele aus der Praxis, bevor abschließend das Werkzeug Kleingewerbeförderung vorgestellt wird.

Seit der Formulierung der Selbständigkeitsziele hat sich die Situation gründlich gewandelt. Die Globalisierung hat auch die weltweite Gemeinde näher zusammen gebracht, gleichzeitig hat sich der Schwerpunkt des Christentums sowohl quantitativ als auch spirituell in den globalen Süden verlagert. Diese Veränderung kann nicht ohne Einfluss auf die Missiologie bleiben. Partnerschaft und Aufgabenteilung ergänzen als Begriffe die Bestimmung der Beziehung. In ihnen ist das ursprüngliche Anliegen der Selbständigkeit, nämlich die Freisetzung von Ressourcen für dauerhaftes Wachstum, gut integriert. Ein Anliegen dieser Arbeit ist es, diesen Gedankengang aufzuzeigen.

⁶ Wie sie beispielsweise im Micah Network (<http://micahnetwork.org>) oder in der Micha-Initiative sichtbar werden (<http://www.micha-initiative.de>).

⁷ Als Beispiel sei die Pionierarbeit William Careys angeführt.

3 Die Selbständigkeit der jungen Missionskirchen

3.1 Die Drei-Selbst-Formel

Die intensive Missionstätigkeit des ausgehenden 17. und vor allem des 18. Jahrhunderts geschah weitgehend unter der stillschweigenden Annahme, dass die Gemeinden auf dem Missionsfeld mehr oder weniger den Heimatgemeinden der Missionare ähneln sollten. So ergab es sich, dass oft genug Architektur, Gesangbücher, Kleidung, Musikinstrumente, Liedgut sowie Leitungs- und Entscheidungsstrukturen direkt übernommen wurden. Dem kam entgegen, dass die Verhaltensweisen der Missionare durch Einheimische bereitwillig nachgeahmt wurden. Auf beiden Seiten mag das Missverständnis eine Rolle gespielt haben, dass die Bibel genaue Anweisungen über Leitung, Gottesdienst und Gemeindedienste gäbe und dass die Muttergemeinde – selbstverständlich – diese in vorbildlicher Weise umsetze.⁸

Es gab jedoch auch Missiologen, die diese Entwicklung hinterfragten. Sie erkannten, dass Evangelium und Kultur unterschieden werden müssen, ja, dass die Präsentation des Evangeliums in einer bestimmten – in diesem Fall westlichen – Gestalt letztlich seiner Ausbreitung abträglich sein musste. Die Überlegungen führten zur Zielvorstellung der „einheimischen Kirche“. Es waren vor allem zwei Missionsexperten in der Mitte des 18. Jahrhunderts, die sich um die konzeptionelle Durchdringung der Missionspraxis Verdienste erworben haben: Rufus Anderson und Henry Venn. Sie arbeiteten zunächst unabhängig voneinander, lernten sich im Lauf ihrer Tätigkeit kennen und schätzen und sind mit ihren Ergebnissen aus der Missionsgeschichte nicht wegzudenken. Drei Kriterien musste aus ihrer Sicht eine Missionskirche erfüllen, um als einheimische Kirche zu gelten: sie sollte selbstregierend, selbsterhaltend und selbstausbreitend sein.⁹ Mit dieser kompakten Formulierung setzten Anderson und Venn einen Referenzpunkt, an dem sich die Missionswissenschaft für lange Zeit orientieren sollte. So schreibt R. Pierce Beaver, dass bis zum 2. Weltkrieg

⁸ LOP 2: *The Willowbank Report: Consultation on Gospel and Culture* (Lausanne: Lausanne Committee for World Evangelization, 1978). <http://www.lausanne.org/willowbank-1978/lop-2.html> vom 22.01.2009.

⁹ Im Englischen *self-governing, self-supporting* und *self-propagating*, vgl. Peter Beyerhaus, *Die Selbständigkeit der jungen Kirchen als missionarisches Problem* (Wuppertal-Barmen: Verlag der Rheinischen Missionsgesellschaft, 1959), 52. Die deutschen Begriffe folgen Thomas Schirrmacher (Hg.) *Die Zeit für die Bekehrung der Heiden ist reif. Rufus Anderson und Selbständigkeit der Kirche als Ziel der Mission*. edition afem, mission scripts 3 (Bonn.: VKW 1993), 10.

alle amerikanischen protestantischen Missionen zumindest dem Lippenbekenntnis nach Andersons Zielen folgten.¹⁰

3.1.1 Rufus Anderson

Das Lexikon für Weltmission nennt Rufus Anderson (1796-1880) die „einflußreichste Gestalt der amerikanischen Mission.“¹¹ Er war von 1832 bis zu seiner Pensionierung im Jahr 1866 Auslands-Sekretär der ABCFM¹². Während seiner aktiven Zeit verfasste er eine große Zahl von Predigten, Gutachten und Berichten. Kaum ein Missionsleiter hat seine Arbeit dermaßen gründlich reflektiert wie Anderson.¹³ Dabei war er nicht nur „Innendienstler“ und Missionstheoretiker, sondern konnte seine Ansätze auf monatelangen Inspektionsreisen in den Mittelmeerraum, nach Indien und auf den Sandwichinseln dem Praxistest und der Diskussion mit den Missionaren im Feld aussetzen.

Für ihn galt die Zielsetzung, dass jede amerikanische Missionskirche im Sinn der Drei-Selbst-Formel selbständig werden sollte. Dabei ist die Gründung von Kirchen für ihn kein Endzweck, sondern Mittel auf dem Weg zur Erweiterung der Missionsgebiete. Umgekehrt ist die ständige Ausrichtung auf die Mission eine Voraussetzung für das Überleben einer jungen Kirche überhaupt:

„Eine ausländische Missionsgesellschaft kann ihr Werk unter einem heidnischen Volk als vollendet betrachten, wenn durch ihre Arbeit eine christliche Volksgemeinde entstanden ist, welche sich selbst regiert und erhält und so viel geistliches Leben zeigt, daß es nicht bloß nach dem Zurücktreten der Gesellschaft fort dauert, sondern sich als Sauerteig beweist, der schließlich die ganze Masse durchsäuert... Wenn keine Heiden außerhalb des eigenen Landes zugänglich sind, so sollte die Mission, wenn immer möglich, sich zurückziehen, ehe das ganze Territorium gewonnen ist, damit sich die eingeborene Kirche genötigt sehe, sich nicht bloß verteidigend, sondern auch angreifend zu verhalten.“¹⁴

Unter diesem Aspekt wird Anderson die Vorgehensweise des Paulus bei dessen Missionstätigkeit verständlich. Als Ergebnis seiner Reisen hatte Paulus nur

¹⁰ R. Pierce Beaver, *To Advance the Gospel. Selection from the Writings of Rufus Anderson* (Grand Rapids: Eerdmans, 1976), 9-10. Nachfolgend zitiert als „Advance“.

¹¹ R. Pierce Beaver, „Anderson, Rufus“, *Lexikon zur Weltmission*, 27.

¹² American Board of Commissioners for Foreign Missions, die erste äußere Mission in Nordamerika. Vorwiegend kongregationalistisch, diente es auch als Missionsorganisation der presbyterianischen und der holländisch-reformierten Kirchen. Vgl. Peter G. Growing „American Board of Commissioners for Foreign Missions (ABCFM)“, *Lexikon zur Weltmission*, 22.

¹³ Thomas Schirmmacher, a.a.O., 14.

¹⁴ Rufus Anderson, *Geschichte der Mission auf den Sandwich-Inseln*, 192-193. Zitiert nach Thomas Schirmmacher, a.a.O., 21.

eine verschwindende christliche Minorität vorzuweisen. Trotzdem betrachtete er seine Arbeit in einem Gebiet als abgeschlossen, sobald diese Minderheit in Ortskirchen organisiert war und „each one of these churches ... was a growing influence“¹⁵ (1Thes 1,8; Röm 15,23). Indem Paulus sich auf die Ausbildung einheimischer Mitarbeiter und Ältester konzentrierte, konnte er in kürzester Zeit zum nächsten Missionsort weiterziehen. Andersons Nachfolger sagte an dessen Grab:

„Es kann keinen Grund zum Zögern geben, wenn man sagt, daß die Welt Dr. Anderson die Wiederbelebung der wahren Missionsanstrengungen verdankt, wie sie uns am deutlichsten an Paulus und in der Apostelgeschichte deutlich werden. ... Diese Methode und die darin eingeschlossenen Prinzipien sind der gemeinsame Besitz der Missionsgesellschaften in aller Welt.“¹⁶

Noch im Jahr 1914 bezeichnete Robert E. Speer Anderson als „the most original, the most constructive, and the most courageous student of missionary policy whom this country has produced“¹⁷.

Für Anderson war die Selbständigkeit der Ortsgemeinde und der Kampf gegen die kulturelle Überfremdung durch die westliche Kultur nicht nur die Antwort auf aktuelle Probleme auf dem Missionsfeld, sondern der Inbegriff der Mission selbst, für die Paulus ihm Vorbild und Modell war. Dessen in kürzester Zeit ins Leben gerufenen Ortskirchen trugen schon von Anfang an das dreifache Kennzeichen der Selbständigkeit. Paulus war es auch gewesen, der das Evangelium aus der jüdischen Kultur löste. In der gesetzesfreien Heidenmission gab er der Weltmission eine theologische und in seiner Vorgehensweise eine praktische Basis.

3.1.2 Henry Venn

Henry Venn (1796-1873) war ein Zeitgenosse Rufus Andersons. Auch ihn zeichneten ein erhebliches organisatorisches Geschick und Klarheit des konzeptionellen Denkens aus, was ihn zu einem der „hervorragendsten europäischen missionarischen Führer“ machte.¹⁸ Von 1841 bis 1872 war er Generalsekretär der CMS¹⁹ und nutzte diese einflussreiche Position, um seine Missionsgesellschaft durch eine zukunftswei-

¹⁵ Rufus Anderson, *Foreign Missions: Their Relations and Claims*, 61. Zitiert nach Peter Berghaus, a.a.O., 52.

¹⁶ N. G. Clark in seiner Begräbnisrede. Zitiert nach Thomas Schirrmacher, a.a.O., 10.

¹⁷ R. Pierce Beaver, „Advance“, 37.

¹⁸ Max Warren, „Venn, Henry“, *Lexikon zur Weltmission*, 570.

¹⁹ Church Mission Society. Sie wurde durch die evangelikale Bewegung in der Kirche von England ins Leben gerufen. Seit ihrer Gründung im Jahr 1799 hat sie durchschnittlich 50 neue Missionare im Jahr ausgesandt. Vgl. John V. Taylor, „Church Mission Society (CMS)“, *Lexikon zur Weltmission*, 98.

sende Vision zu prägen: die der einheimischen Kirche, an die er fast identische Maßstäbe wie Anderson anlegte: die Kirche sollte „selbständig, selbstregierend und selbstausbreitend sein“.²⁰ Wichtig war es für ihn, dass die einheimischen Leiter einen Grad an Reife erreichen sollten, der ihnen erlaubte, die Arbeit unabhängig von den Missionaren zu übernehmen. Wesentlich dafür war die grundlegende Unterscheidung zwischen der Aufgabe des Missionars und der des Pastors: „... it is important to keep in view the distinction between the office of a Missionary who preaches to the Heathen, and instructs inquirers or recent converts – and the office of a Pastor who ministers in holy things to a congregation of native Christians.“²¹

Teil von Venns Zukunftsvision war die „Euthanasie der Mission“. Damit war nicht eine totale Zurückweisung ausländischer Missionare, wohl aber die Aufgabe jeglicher Kontrolle über die lokale Kirche gemeint. Die Missionare wurden frei, in die „regions beyond“²² weiterzuziehen. Ein weiterer Einwand gegen den zu langen Verbleib des Missionars ergibt sich aus der Rassenfrage: einheimische Christen könnten in Passivität verfallen, wenn sie nicht ermutigt werden, Verantwortung zu übernehmen.²³

Drei Gründe sind also für Venn bestimmend, die Mission aus ihrer ruhenden Stellung aufzujagen: Der Blick auf die *regions beyond*, der Wunsch nach kirchlicher Stabilisierung der einheimischen Christenheit und die Berücksichtigung der rassischen Gegensätze. Die Mission ist das Baugerüst, das solange nötig ist, bis das Gebäude, nämlich die Eingeborenenkirche, errichtet ist.²⁴

Asiaten und Afrikaner sehen in ihm bis heute einen Pionier für jene Art kirchlicher Beziehungen, die heute angestrebt wird.²⁵

Offensichtlich haben sich Anderson und Venn wechselseitig beeinflusst. Als Sekretäre der größten amerikanischen bzw. europäischen Missionsgesellschaft sahen sie sich ähnlichen Fragestellungen gegenüber. Anderson hatte die Schriften Venns bereits seit Jahren gekannt, bevor sie sich im Jahr 1854 erstmalig begegneten

²⁰ Max Warren, a.a.O., 570.

²¹ Aus einem Brief an R. Anderson vom 06.09.1854 (Misc. Home and Foreign Corr., Vol. II, CMS). Zitiert nach Peter Beyerhaus, a.a.O., 320.

²² *Circulars and Other Papers*, Vol I, Nr. 110, CMS. Zitiert nach Peter Beyerhaus, 41.

²³ Die Formulierungen Venns klingen heute nicht mehr gut: „... when the missionary is of another superior race than his converts he must not attempt to be their pastor; for they will be bound to him by personal attachment and by a sense of the benefits received from him.“ W. Knight, *Memoir of the Rev. H. Venn. The Missionary Secretariat of Henry Venn* (London, 1880), 286. Zitiert nach Peter Beyerhaus, a.a.O., 41.

²⁴ Peter Beyerhaus, a.a.O., 42.

²⁵ Ebd., 571.

und ein persönlicher Austausch begann. Beide äußerten sich sehr respektvoll übereinander. Von beiden wurden die drei Elemente der Selbständigkeitsformel über Jahre hinweg einzeln verwendet, bevor sie dann ausdrücklich in einem Satz genannt wurden. Die Frage, wer die drei Elemente wirklich zuerst zusammen gesehen hat, muss offen bleiben.²⁶ Beaver vermutet, dass es vor allem Andersons Einfluss war, der Venn dazu brachte, das dritte Glied der Formel (Selbstausbreitung) gleichgewichtig zu berücksichtigen.²⁷

3.2 Begrenzungen der Drei-Selbst-Formel

So sehr Anderson und Venn in ihrem Kernanliegen übereinstimmten und trotz der identischen Begriffe, in die sie ihre Vision kleideten, muss doch auch auf Unterschiede zwischen den beiden hingewiesen werden. Damit wird deutlich, dass mit dem bloßen Gebrauch der Begriffe keinesfalls schon ein einheitliches Verständnis sichergestellt ist.

Ein wesentlicher Unterschied ergibt sich aufgrund des unterschiedlichen Kirchenverständnisses. Venn war Anglikaner und dachte bei „Kirche“ immer an eine bischöfliche Kirche.²⁸ Für Anderson als Kongregationalist dagegen war die völlige Autonomie auf der Ebene der Ortsgemeinde das Ziel. Das Kirchenverständnis hat Folgen:

„Hier liegt der entscheidende Unterschied zwischen Venns und Andersons Gebrauch der Formel. Für Venn steht die so beschriebene Selbständigkeit am Ende des kirchlichen Entwicklungsprozesses, für Anderson bildet sie die Grundlage der so schnell wie möglich zu organisierenden (Orts-)Kirchen. Am wichtigsten ist dabei das dritte, bei Venn anfänglich fehlende Glied, das bei Anderson bisweilen sogar am Anfang stehen kann. War für Venn die Bildung selbständiger Kirchen das Mittel zur Befreiung des Missionars für seinen eigentlichen evangelistischen Dienst, so werden für Anderson darüber hinaus jene jungen Ortskirchen Mittel zum evangelistischen Ziel.“²⁹

Wilbert Shenk verweist noch auf einen anderen Aspekt:

„Während die ersten Äußerungen von Rufus Anderson über die einheimische Kirche von der Heranbildung einer einheimischen Führerschaft herkamen, war Henry Venn zu dieser Zeit mit einer anderen Frage beschäftigt, der finanziellen Selbsterhaltung.“³⁰

²⁶ Thomas Schirmmacher, a.a.O., 19.

²⁷ R. Pierce Beaver, „Advance“, 37.

²⁸ Peter Beyerhaus, a.a.O., 39.

²⁹ Peter Beyerhaus, a.a.O., 52.

³⁰ Wilbert R. Shenk, *The Origins and Evolution of the Three-Selfs in Relation to China*, 29. Zitiert nach Thomas Schirmmacher, a.a.O., 20. Paul Pomerville, *Einführung in die Mission*, (Aslar: ICI,

Der Gebrauch der Begriffe stellte also nicht unbedingt deren Bedeutung sicher. War dies schon zu der Zeit der Autoren der Fall, so ist die Gefahr von Missverständnissen in nachfolgenden Generationen erst recht gegeben. Henry Venn und Rufus Anderson spiegeln in ihren Ansätzen die Theologie ihrer Zeit wider, die vom Postmillennialismus³¹ geprägt ist. Max Warren schreibt über Henry Venn, dass er sicherlich den vollen Optimismus des viktorianischen Zeitalters teilte und die Entwicklung der Zukunft als einen ununterbrochenen Fortschritt ansah.³² Ähnliches gilt für Anderson. Als Postmillennialist erwartete er ganz konkret die Bekehrung ganzer Völker. Wer den Postmillennialismus als lediglich einen historischen Irrweg der Kirchengeschichte abtut, der verkennt dabei, dass er in der Zeit der großen missionarischen Aufbrüche Allgemeingut und dabei Antrieb für weltweite Missionstätigkeit war. Dies gilt im deutschsprachigen Raum auch für pietistische Väter wie Philipp Jakob Spener (1633-1705) und August Hermann Francke (1662-1727).³³

Thomas Schirrmacher weist auf einen weiteren Bereich hin, in dem sich heutige Ansätze von den Denkvoraussetzungen Andersons und Venns entfernt haben: der Schwerpunkt der Missionstätigkeit liegt heute bei den nachklassischen Glaubensmissionen³⁴ und wurzelt damit in einem anderen Bekenntnis als dem von Anderson und Venn mit ihrem calvinistischen Hintergrund. Reformatorische Missions-theologie und -praxis sind dagegen weitgehend ausgetrocknet.³⁵

2002), 245 weist darauf hin, dass es eine starke finanzielle Krise der CMS im Jahr 1841 war, die Henry Venn veranlasste, über das Konzept der einheimischen Kirche nachzudenken.

³¹ Die Erwartung, dass die Wiederkunft erst nach dem Millennium erfolgt. Das Tausendjährige Reich stellt den Höhepunkt einer Entwicklung im Sinn des Reiches Gottes dar. Der Optimismus dieser Sicht drückt sich beispielsweise in den Worten Speners aus: „daß noch vor dem ende der welt das Römische Babel und und Pabstthum von grund auf gestürztet... / damit aber die erkänntniß Gottes aller orten herrlich gemehret / die Christliche kirche in einen viel herrlicheren und heiligern stand gesetzt / und in solchem die erfüllung aller übrigen göttlichen verheissungen / die in diese zeit gehören / erfolgen solle / wohin ich auch die tausend jahr der Offenbarung Johannis ziehe.“ Vgl. Jakob Spener, *Theologische Bedencken*, 965. Zitiert nach Johannes Wallmann, *Theologie und Frömmigkeit im Zeitalter des Barock: Gesammelte Aufsätze* (Tübingen: Mohr, 1995), 409.

³² Max Warren, a.a.O., 571.

³³ Thomas Schirrmacher, a.a.O., 24.

³⁴ Klassische Missionen sind konfessionell geprägte Missionsgesellschaften, die meist aus der reformatorischen Tradition heraus entstanden. Zu den nachklassischen zählt er die evangelikalen Missionen und die Missionen der Pfingstbewegung. Vgl. Thomas Schirrmacher a.a.O., 27 mit Verweis auf Klaus Fiedler. Siehe auch Andreas Franz, *Mission ohne Grenzen. Hudson Taylor und die deutschsprachigen Glaubensmissionen* (Gießen: Brunnen-Verl., 1993), 1f.

³⁵ Thomas Schirrmacher, a.a.O., 28.

Der Ruf in die Mission ist in den Glaubensmissionen ein „ganz persönliches mystisches“ Ereignis³⁶, das dem Prädestinationsgedanken der reformatorischen Theologie fremd ist.

„In dem Moment, in dem nachklassischen Missionen die Formel von Rufus Anderson übernahmen, erhielt sie eine andere Bedeutung und wurde zu einer Art Prisma, in der der Individualismus der Brüder-, Heiligungs- und Pfingstbewegung, aber auch die praktische Kooperation evangelikaler Gemeinschaften gebündelt wurden.“³⁷

Für Peter Beyerhaus führt dieser Ansatz direkt weg von der ursprünglichen Intention:

„Die protestantische Mission wurzelt im Pietismus und die ist sowohl für ihre anfängliche Stärke wie für ihre Schwäche verantwortlich. Ihre Stärke lag in ihrem ernstesten und aufopfernden Eifer, Seelen für das Lamm zu gewinnen, ihre Schwäche lag in ihrem spirituellen Kirchenverständnis und der geringen Bedeutung, die sie der sichtbaren Form und dem sichtbaren Dienst beimaß. Als Ergebnis dieses Versagens, die Kirche aufzubauen, wurden die einheimischen Christen sowohl geistlich, als auch materiell von europäischen und amerikanischen Missionen abhängig.“³⁸

R. Pierce Beaver konstatiert in diesem Zusammenhang einen Denominationalismus, der die jungen Kirchen zu exakten Kopien ihrer Mutterkirchen formte. Diese innere Tendenz wurde durch eine äußere Entwicklung begünstigt: der aufkommenden Kolonialismus mit seiner Grundhaltung der Bevormundung und der Beherrschung färbte auch auf die Missionspraxis ab. So kam es, dass zwar bis in die 1950er Jahre zwar kaum jemand die Ansätze Andersons und Venns offiziell in Frage gestellt hatte, dass sich aber bereits im ersten Jahrzehnt nach ihrem Tod abweichende Entwicklungen abzeichneten.³⁹

Auf einen weiteren Schwachpunkt bei der unreflektierten Verwendung der Selbstständigkeitsformel legt der Willowbank-Report des Lausanner Komitees für Weltevangelisation seinen Finger. Er mahnt an, dass es zwar durchaus möglich sei, eine einheimische Leitung der Kirche zu etablieren und damit formal dem Kriterium der Selbstverwaltung zu genügen, dass aber trotzdem hinterfragt werden muss, wie diese Leiter geprägt wurden. So heißt es über Andersons und Venn:

„In our day, however, they are being criticized, not because of the ideal itself, but because of the way it has often been applied. Some missions, for example, have accepted the need for indigenous leadership and have then gone on

³⁶ Ebd., 29.

³⁷ Ebd., 29.

³⁸ Ebd., 31.

³⁹ R. Pierce, Beaver, a.a.O., 38.

to recruit and train local leaders, indoctrinating them (the word is harsh but not unfair) in Western ways of thought and procedure. These Westernized local leaders have then preserved a very Western-looking church, and the foreign orientation has persisted, only lightly cloaked by the appearance of indigeneity.⁴⁰

Eine grundlegende Anfrage schließlich stellt dieser Bericht auch an die Selbständigkeit als Ideal: Jede lokale Gemeinde, gleich wo beheimatet, ist Teil der *einen* Kirche Jesu. Unsere Identität begründet sich nicht in unserer kulturellen Zugehörigkeit, sondern aus unserem Christ-Sein. Die Unterschiedlichkeit der Kulturen soll nicht zu einer Trennung, sondern zu gegenseitiger Bereicherung führen; dies erfordert Gemeinschaftsfähigkeit und legt ein Korrektiv an die Verabsolutierung kultureller Besonderheiten. Wo schließlich Selbständigkeit als Unabhängigkeit verstanden wird, werden auch die Vorgaben des Protagonisten der Selbständigkeit, Paulus, verletzt. Er sah seine Gemeinden in einer Partnerschaft des Gebens und Nehmens (Phil 4,15) auch über kulturelle Grenzen hinweg (Röm 15,26).

3.3 Missionsgeschichtliche Weiterentwicklung

3.3.1 Roland Allen

Roland Allen (1868-1947) nimmt wie Rufus Anderson, mit dem er „missiologisch aufs engste verwandt ist“⁴¹, seinen Ausgangspunkt bei der Schnelligkeit, in der Paulus sein Missionswerk ausführte. Seine erste Veröffentlichung ist in dieser Hinsicht programmatisch: *Missionary Methods: St. Paul's or Ours?*⁴²

Allen, ein „feingeistiger, aber schwächerer Akademiker“⁴³, konnte nur acht Jahre auf dem Missionsfeld in China bleiben. Nach seiner Rückkehr im Jahr 1903 arbeitete er als Geistlicher, später wirkte er verantwortlich im „World Dominion Mo-

⁴⁰ Lausanne Committee for World Evangelization, *LOP 2: The Willowbank Report: Consultation on Gospel and Culture* (Lausanne: 1978). <http://www.lausanne.org/willowbank-1978/lop-2.html> vom 22.01.2009.

⁴¹ Peter Beyerhaus, a.a.O., 60.

⁴² Erstaufl. 1912. Ein halbes Jahrhundert später wiederum beeinflusste Roland Allen mit seiner Paulusrezeption den katholischen Priester Vincent Donovan. Frustriert über die mangelnde Effizienz und Effektivität einer Missionsstation unter den Massai verwarf dieser den Ansatz, die Leute mit allerhand Wohltaten auf die Missionsstationen zu locken – ohne dabei Bekehrungen zu erreichen – und ging statt dessen mit nichts als dem Evangelium zu den Siedlungen der Eingeborenen. Sein Erkenntnis über die fundamentale Abweichung der gängigen Praxis von derjenigen von Paulus: „He evangelized just a few centers in each province (diocesan area today?), and considered his work done. We do not consider our work finished (even apart from the time element involved) until we have fairly inundated a section with missions – placing missions stations a few miles from each other.“ Vgl. Vincent Donovan, *Christianity Rediscovered*, 25th anniversary ed. (New York: Orbis, 2005), 28.

⁴³ Peter Beyerhaus, ebd., 57.

vement“ mit, einer Stiftung, die durch ihren Verlag Pionierarbeit auf dem Gebiet von Missions- und Kirchenstudien und Statistiken leistete und sich intensiv mit der Frage der einheimischen Kirche beschäftigte.⁴⁴

Allens Gedankenwelt ist auf dem Hintergrund seiner anglikanischen Tradition zu erschließen. Ihn prägte eine tiefe Liebe zur Bibel, zu den Sakramenten, zum Glaubensbekenntnis und zum Kirchenjahr.⁴⁵ Neben der Überzeugung über die Effektivität der Sakramente, die ihm die Sichtbarkeit der Kirche sicherstellt, legt er eine zweite Betonung auf das Wirken des Heiligen Geistes als Lebensprinzip der Kirche. Entsprechend lautet der Titel seines zweiten grundlegenden Werkes: *Pentecost and the World. The Revelation of the Holy Spirit in the Acts of the Apostles*.⁴⁶ Nur eine lebendige Kirche kann eine missionarische Kirche sein, wie es sein Freund Clark ausgedrückt hat: „But the Church must be living, for only a living thing has this sustaining and propagation power.“⁴⁷ Sobald sie aber lebendig ist, d. h. für Allen, sobald sie eine einheimische Gruppe bildet, die zum Glauben an Jesus Christus gekommen ist und den Heiligen Geist empfangen hat, ist diese als selbständig zu behandeln. Umgekehrt ist es der fehlende Glaube der Missionsgesellschaften an die Wirksamkeit des Heiligen Geistes und seine Umwandlungs- und Wachstumskräfte, der sie zu Paternalismus und Entmündigung der jungen Kirche anleitet. Man scheut die eigene geistliche Vertiefung und herrscht stattdessen mit dem Geld.⁴⁸

Mit seinem Konzept einer pneumatischen Gemeinschaft bezieht sich Allen auf das Vorgehen von Paulus bei der Bekehrung von Kornelius, dessen Skopus darin liege, dass hier Leute zur christlichen Kirche zugelassen wurden, obwohl sie das Gesetz, das bisher als normativer Bestandteil christlicher Lehre angesehen wurde, nicht akzeptiert hatten.⁴⁹ Allen fordert die kompromisslose Anwendung der paulinischen Missionspraxis, die deshalb auf allen Missionsfeldern anwendbar sei, weil sie nicht auf rassistischen Voraussetzungen, sondern auf der Kraft des Heiligen Geistes⁵⁰ und auf verallgemeinerbaren Prinzipien⁵¹ basiere. Entsprechend besteht die Aufgabe

⁴⁴ Kenneth Grubb, „World Dominion Movement“, *Lexikon zur Weltmission*, 601.

⁴⁵ Noel Q. King, „Allen, Roland“, *Lexikon zur Weltmission*, 21.

⁴⁶ Oxford 1917.

⁴⁷ S.J.W Clark, *The Indigenous Church. With the Appreciation of Mr. Clark's Work by the Reverend Roland Allen*, 3.Aufl. (London, 1929), 10. Zitiert nach Peter Beyerhaus, a.a.O., 62.

⁴⁸ Peter Beyerhaus, ebd., 62

⁴⁹ Peter Beyerhaus., ebd., 61.

⁵⁰ Peter Beyerhaus, ebd., 64.

⁵¹ Hauke Christiansen, *Missionieren wie Paulus? Roland Allens missionstheologische Rezeption des Paulus als Kritik an der neuzeitlichen Missionsbewegung* (Neuendettelsau: Erlanger Verlag für Mission und Ökumene, 2008), 151.

des Missionars in der Bevollmächtigung der Bekehrten: „The sole work of the missionary is the ministration of the spirit.“⁵²

So vertritt Allen im Gefolge von Paulus mit allem Nachdruck die Selbständigkeit der jungen Kirchen, füllt diesen Begriff aber von deren Lebendigkeit und der Kraft zur Ausbreitung her: „Does not the term ‚Indigenous‘ essentially mean selfpropagating in the country?“⁵³

Das hat auch Auswirkungen für die Beurteilung eines kirchlichen Erziehungs- und Gesundheitswesens. Allen richtet sich nicht grundsätzlich dagegen, es muss aber organisch aus der jungen Kirche entstehen, während sich die ausländische Mission auf die Vermittlung der Lesekunst und „Erste Hilfe“ im medizinischen Bereich beschränken soll.⁵⁴

3.3.2 J. Merle Davis

Von einer völlig anderen Perspektive als der pneumatische Roland Allen nähert sich der Sozialwissenschaftler John Merle Davis (1875-1960) der Frage der Selbständigkeit.⁵⁵ In seinen Funktionen als Direktor des *Institute of Pacific Relations* (1924-1929) und des *Department of Social and Economic Research and Counsel of the IMC* hatte er einen intensiven Einblick in die wirtschaftlichen, politischen und sozialen Probleme der Missionsländer. Sein Ziel war es, neben Evangelisation, Schulmission und ärztlicher Mission der sozialen und wirtschaftlichen Grundlage der Kirche eine vierte Aufgabe aufzuzeigen. Für ihn erschließt sich das Problem der Selbständigkeit vom wirtschaftlich-sozialen Standpunkt her. Ausgangslage für seine Argumentation war die schlichte Beobachtung, dass auch nach 150 Jahren evangelischer Missionsarbeit und mehr als einem halben Jahrhundert nach Anderson und Venn bestenfalls 15% der Ortskirchen soweit selbständig sind, dass sie für den Unterhalt des Pastors aufkommen können.⁵⁶ Davis bleibt nicht bei der Beobachtung stehen, sein Beitrag liegt in einer gründlichen Diagnose und einem Therapieansatz.

Als Gründe für die unbefriedigende Situation erkennt er

⁵² Mission Activities Considered in Relation to the Manifestation of the Holy Spirit, o.J., 33. Zitiert nach Peter Beyerhaus, 65.

⁵³ *The Establishment of the Church in the Missionsfield. A Critical Dialog*, o. J., 1. Zitiert nach Peter Beyerhaus, 65.

⁵⁴ Peter Beyerhaus, ebd., 64.

⁵⁵ Die Angaben stützen sich auf: Kenneth Scott Latourette, „Davis, John Merle“, *Lexikon zur Weltmission*, 107 und vor allem auf Peter Beyerhaus, a.a.O., 68ff.

⁵⁶ Inwieweit dies als Kriterium herangezogen werden sollte, kann sicher diskutiert werden, hatte doch Allen gerade empfohlen, auf bezahlte Amtsträger zu verzichten, um den Schritt in die Autonomie zu erleichtern. Davis' Gesamtbild dürfte trotzdem stimmen.

- a) Die Armut des Kirchenvolks. Sie wird verschlimmert durch kulturell geforderte Abgaben an die Gemeinschaft und schlechte Gesundheit. Sehr häufig finden sich die Armen in den Händen ausbeuterischer Gläubiger wieder.
- b) Die fehlerhafte Finanzpolitik der Mission. Die heimatische Rückendeckung der Mission hat diese nie dazu gezwungen, sich an einheimische Gegebenheiten anzupassen. Die leistungsstarken Bevölkerungsschichten wurden nicht gewonnen und bei den Bekehrten (vor allem der Unterschicht) das ohnehin vorhandene Abhängigkeitsgefühl verstärkt. Anstatt auf Gott setzen die Armen dann ihre Hoffnung auf den Missionar. Die vorhandene Opferfreudigkeit wurde durch die Zurverfügungstellung missionseigener Mittel gelähmt.
- c) Mangelnde Anpassung der Missionskirchen an einheimische Lebensformen. Dies betrifft Strukturen, Aufbauwerte und Lebensnöte, die nicht angepackt werden.

Sein Lösungsvorschlag setzt denn auch bei diesen Beobachtungen an:

- a) Selbstunterhalt aus geistlicher Kraftquelle. Die Kirche ist auch eine geistliche Größe und Volk Gottes. Hier wurde Davis von Allens Weggefährten Clark beeinflusst.
- b) *Christian Stewardship*. Die Gebekraft der jungen Kirche ist zu entwickeln, gleichzeitig die Unterstützung durch die Mutterkirche zurückzufahren. Praktische Ansätze zeigt er beispielsweise im Vorschlag zu projektorientierter Unterstützung oder in einem 50:50-Plan auf: die Missionskirche erhält soviel Zuschuss, wie sie selbst aufbringt.
- c) Die Ausrichtung der jungen Kirche auf ihre Umgebung. Hier sind auch Kooperationen mit säkularen Organisationen und Regierungen einzugehen und vor allem die Kräfte der christlichen Kirchen vor Ort zu bündeln.
- d) Die Benutzung der alten Fundamente. Soziale Strukturen und Sittenkodex sind zu beachten, insbesondere die Orientierung auf kollektives Empfinden, Denken und Handeln.⁵⁷

Davis hat für seine Sicht der Kirche einen Ausspruch des chinesischen Philosophen Hu Shih übernommen: „Die geistlichen und materiellen Kräfte sind die beiden Flügel des Vogels, der, um sich im Flug von der Erde zu erheben, von der Kontrolle und

⁵⁷ Hier berührt Davis den durch deutsche Missionare konsequent umgesetzten Volkskirchen-Ansatz. Eine solche Kirche wurde durch Johannes Warneck unter dem Stamm der Batak gegründet und von seinem Vater Gustav Warneck (1834-1910) missionstheologisch reflektiert. Vgl. Peter Beyershaus, a.a.O., 78.

dem harmonischen Zusammenwirken beider Flügel abhängt“,⁵⁸ wobei er seinen eigenen Beitrag deutlich beim materiellen Flügel leistet.

3.3.3 Lesslie Newbigin

Das Anliegen, dass junge Gemeinden zu einheimischen Kirchen werden, ist in neueren Betrachtungen unter dem Begriff „Kontextualisierung“ verallgemeinert worden. Kontextualisierung stellt sich der Herausforderung, dass das Evangelium, das uns vor allem im jüdischen Kontext der Bibel begegnet und das wir in unserem eigenen kulturellen Umfeld erfahren haben, weiterzugeben ist in einen neuen, ganz anderen menschlichen Kontext. Hinter dem Begriff Kontextualisierung steckt insofern eine Verallgemeinerung, als man es nicht nur in der klassischen Missionssituation und nicht nur bei der Kommunikation des Evangeliums im Ausland mit einer fremden Kultur zu tun hat. Ist hier die Notwendigkeit für eine an den Zuhörer angepasste Kommunikation offensichtlich,⁵⁹ so setzt sich doch mehr und mehr die Erkenntnis durch, dass bei fast jeder Weitergabe des Evangeliums kulturelle Grenzen überschritten werden, in der eigenen Nachbarschaft kaum weniger als am Ende der Erde.⁶⁰

Lesslie Newbigin hat sich sehr intensiv mit dem Zusammenhang zwischen Evangelium und Kultur beschäftigt. In seinen Überlegungen nimmt er Bezug auf Roland Allen, den er ausdrücklich in dem von Paulus abgeleiteten Ansatz bestätigt, dass ein Missionar nur für eine möglichst kurze Zeit die neue Kirche prägen sollte. Die Aufgabe ist nicht dann erfüllt, wenn Missionsstationen oder ein Bungalow für den Missionar gebaut sind,⁶¹ sondern wenn die junge Kirche Gottes Geschichte mit dieser Welt verstanden hat – die mit einem konkreten Mann und einem Volk im Nahen Osten begann, die in Tod und Auferstehung Jesu ihren entscheidenden Impuls aufgenommen hat und die in dem sichtbaren und umfassenden Reich Christi ihren Höhepunkt und ihr Ziel finden wird – und für ihre eigene Situation weiterspinnen kann. Wenn der Missionar nicht der jungen Kirche die Freiheit lässt, durch eigenes Studium des Wortes und Gebrauch der Sakramente diesen Weg zu finden, so ist Kontextualisierung nicht möglich. Sie folgt nicht aus der Vorgabe von Regeln und Verhaltensweisen, sondern aus der persönlichen Begegnung und Bevollmächtigung.

⁵⁸ John Merle Davis, *Tambaram Report*, Vol. V, 67. Zitiert nach Peter Beyerhaus, 76.

⁵⁹ Am Deutlichsten wird dies bei der Fremdsprache.

⁶⁰ Lesslie Newbigin, *The Gospel in a Pluralist Society* (Grand Rapids: Eerdmans, 1989), 142. Im Weiteren zitiert als GOSPEL.

⁶¹ Ebd., 146

Darin liegt eine große Chance für das Christentum, die einer regelorientierten Religion wie dem Islam abgeht: es kann in jeder Kultur, jedem Volk und jeder Sprache Wurzeln schlagen, so man es denn lässt.

3.4 Reflektion

Kulturübergreifende Beziehungen sind (auch) im Leib Christi komplexe Gebilde. Dies zeigen schon die Ideale, die formuliert werden könnten und auch in den vorangehenden Betrachtungen angeklungen sind: Partnerschaft zwischen wirtschaftlich Ungleichem, aber ohne Dominanz und Hilfe ohne Entmündigung; auf der Gegenseite Freiheit, die nicht zur Unabhängigkeit entartet. Nun hat jede Beziehung ihre direkte oder koloniale Vorgeschichte und sie ist in größere Zusammenhänge eingebunden, seien es politische oder weltwirtschaftliche Rahmenbedingungen. Nicht jede Beziehung heutzutage resultiert aus der direkten Missionierung, oft kann oder muss ein Engagement im Ausland an Bestehendes anknüpfen. Dies ist nicht geeignet, die Komplexität zu verringern.

In dieser Komplexität kann ein Begriff eine Leitvorstellung geben, der bei der menschlichen Reifung ein Entwicklungsziel darstellt: die Interdependenz.⁶² Sie integriert sowohl Abhängigkeit als auch Unabhängigkeit zu einer reifen Phase der gegenseitigen und freiwilligen Abhängigkeit.

Oft beginnt eine Beziehung mit Abhängigkeit. Oft ist es ein Bedürfnis oder eine Not – die Not, dass Menschen Gott nicht kennen oder eine äußere Not in Form einer Katastrophe, die Partner zusammenbringt.

Der Gegenpol der Unabhängigkeit steht für das Anliegen, dem schwächeren Partner Raum zu geben. Raum, sich seiner selbst zu vergewissern; Raum, sich zu formulieren, Raum, seinen Weg zu finden. Kontextualisierung braucht einen Gestaltungsfreiraum.

Dass Unabhängigkeit kein Ideal an sich ist, ist bereits angeklungen. Zu sehr ist der Leib Christi *ein* Leib, als dass die Isolation einzelner Teile zielführend sein könnte. Paulus spricht von einer Partnerschaft des Gebens und Nehmens (Phil 4,15). Der Kontext der Stelle meint materielle Unterstützung, im Gesamtbild des Paulus kommt mehr vor: Gebet füreinander, Menschen, die ausgesendet werden und dienen, gegenseitige Motivierung. Auch die paulinische Geldsammlung war nicht wirk-

⁶² Stephen R. Covey, *Die sieben Wege zur Effektivität. Ein Konzept zur Meisterung Ihres beruflichen und privaten Lebens*, 6. Aufl. (Frankfurt: Campus, 1992), 50.

lich eine Einbahnstraße. Röm 15,27 erklärt, dass geistliche Güter von Jerusalem zu den Nationen kamen und es deshalb nur konsequent ist, wenn materielle Güter in die Gegenrichtung fließen. Es mag mit Bezug auf die heutige Situation ergänzt werden, dass die Zeiten vorbei sind, in denen sowohl das geistliche als auch das materielle Gefälle grundsätzlich in die gleiche Richtung, nämlich weg von den westlichen Kirchen, wiesen.⁶³ In diesem Sinn können dann echte Partnerschaften entstehen. CNEC-Partners International ist eine Missionsorganisation, die nach etablierten, gut organisierten Missionswerken mit einer gewachsenen Identität in der Zweidrittelwelt Ausschau hält. Erst wenn das Werk sich als funktionsfähig erwiesen hat, steigt CNEC mit finanzieller Hilfe ein, um durch diese Partnerschaft die Effektivität des einheimischen Werkes zu vervielfachen.⁶⁴

Es scheint, als könnte in der Gegenseitigkeit ein enormer Reichtum liegen. Die Gestaltwerdung Christi in einem völlig anderen Kontext als dem eigenen zu erleben ist bereichernd und kann helfen, eine Außensicht zu bekommen auf die eigenen Denkvoraussetzungen und unhinterfragten Selbstverständlichkeiten dessen, was für uns Kirche Jesu Christi und Nachfolge bedeuten. Leslie Newbiggin schreibt:

„True contextualization accords to the gospel its rightful primacy, its power to penetrate every culture and to speak within each culture, ... And that happens when the word is not a disembodied word, but comes from a community which embodies the true story, God's story, in a style of life which communicates both the grace and the judgment. In order that it may do this, it must be truly local and truly ecumenical. Truly local in that it embodies God's particular word of grace and judgment for that people. Truly ecumenical in being open to the witness of churches in all other places, and thus saved from the absorption into the culture of that place...“⁶⁵

Blinde Flecken haben wir allemal. Zu Polygamie in Afrika oder unzureichender Bekleidung von Frauen bilden wir uns schnell eine Meinung, ein westlicher Lebensstil mit seiner Individualisierung und materiellen Orientierung passiert unseren

⁶³ Tim Lind und Pakisa K. Tshimika beobachten: „Es gibt starke, hartnäckig verwurzelte Verhaltensmuster in den Beziehungen zwischen Kirchen im Süden und im Norden, die im Widerspruch zu den Aussagen der Bibel stehen. Konkret sieht man die Kirchen in Afrika, Asien und Lateinamerika in erster Linie als »bedürftig« an: Gemeinden in Europa und Nordamerika werden hingegen als »wohlhabend« betrachtet. Man geht davon aus, dass Kirchen im Süden »empfangen« und Kirchen im Norden »geben«. Im Widerspruch zu dieser Sicht der Welt steht die deutliche Botschaft, dass Gottes gesamte Schöpfung begabt ist... Diese Lehre spaltet uns auf und erzeugt tief empfundene Gefühle der Minderwertigkeit oder Überlegenheit... Diese Irrlehre verleiht bestimmten Gaben große Ehre, beispielsweise finanziellem Reichtum, Macht und bestimmten Berufen...“ in: *Teilen was wir sind und haben. Als Kirche weltweit geben und empfangen* (Schwarzenfeld: Neufeld Verlag, 2006), 25f.

⁶⁴ Luis Bush, *Wahre Partnerschaft. Aufruf zur finanziellen Unterstützung der Zweidrittelwelt-Missionen*, edition afem, mission scripts 22 (Nürnberg: VTR, 2003), 18.

⁶⁵ A.a.O., 152.

Filter erheblich leichter. Immer wieder wird auf synkretistische Elemente in der Dritten Welt hingewiesen. Gar zu leicht wird dabei vergessen, dass der Westen in die gleiche Falle tappen kann. So sagt der Willowbank-Report: „Indeed, perhaps the most insidious form of syncretism in the world today is the attempt to mix a privatized gospel of personal forgiveness with a worldly (even demonic) attitude to wealth and power. We are not guiltless in this matter ourselves.“⁶⁶

Um Kontextualisierung zu ermöglichen, ist Zurückhaltung eine angemessene Haltung der Missionare. Zurückhaltung lässt Freiraum und ermutigt zur Selbstverantwortung – ein Begriff, der die klassischen Drei-Selbst-Begriffe gut zusammenfasst. Steve Saint, der Sohn eines von fünf Missionaren, die in Ecuador als Pioniermissionare ihr Leben ließen,⁶⁷ durfte als junger Mann erleben, wie die Mörder seines Vaters zu Christus fanden und eine blühende Kirche entstand. Als er Jahre später den Stamm wiederum besuchte, musste er feststellen, dass die Kirche sich dort sehr auf ausländische Hilfe verließ. Sie hatte nicht gelernt, Selbstverantwortung zu übernehmen. Besonders der Zustand des Kirchengebäudes machte Steve Saint zu schaffen. Auf das mangelnde Engagement hin angesprochen, antwortete einer der Einheimischen: „God’s house, who does it belong to? We don’t know.“ und Steve Saint fährt fort:

„They weren’t fixing the floor because they didn’t have permission. They had not built it, and they had not paid for it; so they reasonably concluded it wasn’t theirs.

I began to understand why they had not been building church buildings in other communities. When kind missionaries with good intentions decided to help the Waodani by building them a ‘nice’ church building, the message the Waodani read into their gesture was that the church buildings they knew how to build, with split bamboo floors and thatches roofs, were not acceptable. They concluded that only foreigners are able to build proper God’s houses, so Foreigners should build all of them.“⁶⁸

Hier kommen die Finanzen ins Blickfeld. Das Ideal der „Nicht-Abhängigkeit“ stellt auch Anfragen an die Gestaltung der materiellen Unterstützung. Einerseits soll die Missionskirche nicht abhängig sein, andererseits ist J. Merle Davis ernst zu nehmen, wenn er fragt, wie eine Gemeinde in einem Umfeld von Armut selbständig wer-

⁶⁶ A.a.O.

⁶⁷ Vgl. Elisabeth Elliot, *Durchs Tor der Herrlichkeit, 7.-11. Taus.* (Konstanz: Christliches Verlagshaus, 1959).

⁶⁸ Steve Saint, *The Great Omission. Fulfilling Christ’s Commission completely* (YWAM Publishing, 2001), 54f.

Zitiert nach Rich Brewster, *The Indigenous Church*, <http://wmm.iphc.org/files/indchurch.pdf> vom 31.01.2009.

den kann. Für Davis steht der Aspekt der Selbstversorgung im Vordergrund, die Frage also, wie eine Gemeinde soweit kommt, dass sie ihre laufenden Kosten abdecken kann. Dieses aus Sicht einer armen Gemeinde berechtigte Anliegen findet seine Verstärkung aus der Perspektive eines potentiellen Gebers: nur, wenn es immer wieder gelingt, Empfänger „vom Tropf“ weg zu bekommen, kann mit vorhandenen Ressourcen breit gearbeitet werden.⁶⁹

Dass dies keineswegs einfach ist, mag eine Erfahrung von Viv Grigg in einem Slum in Manila verdeutlichen:

„Das vordringlichste Problem war zunächst nicht die Arbeitsbeschaffung für die Slumbewohner, sondern das, Pastor Jun darin zu helfen, ein sich selbst versorgender Evangelist zu werden. Es war uns beiden klar, daß eine christliche Bewegung in den Slums es sich nicht leisten konnte, auf ausländisches Geld für die Leiterschaft angewiesen zu sein. Die Slumbewohner brauchten das Modell eines Pastors, der wie Paulus fähig war, mit seinen eigenen Händen für seinen Unterhalt zu sorgen... Viele Ideen wurden vorgeschlagen und lange diskutiert. Schließlich entschieden wir uns für das Kultivieren von Würmern. Die Würmer konnten nach Japan exportiert werden, wo sie für Parfüms, Weinzusatz für den dort beliebten *Macho-Drink* oder für *worm-burgers* Verwendung finden konnten... Nach einem Jahr war genügend vorhanden, um mit dem Verkauf zu beginnen. Ungefähr um diese Zeit schloß der Exporteur stillschweigend sein Büro und verschwand. Jun, der von der Arbeit erschöpft war und jeden Monat die doppelte Anzahl an Würmern produzierte, hatte genug...Unterdessen sind wir immer noch in der Diskussionsphase, wie man ein selbstversorgender Pastor in einem Slum wird...“⁷⁰

Trotz dieser Schwierigkeiten hat materielle Unterstützung ihren hauptsächlichsten Platz in Gründungsphasen, zeitlich begrenzten Projekten oder Krisenintervention. Darüber hinaus ist sie aufgefordert, die Kraft zur Selbstversorgung zu stärken

⁶⁹ Es wurde bereits darauf verwiesen, dass Henry Venns Überlegungen durch eine Finanzknappheit der Missionsgesellschaft Notwendig wurden. Konsequenterweise wurde die Erkenntnis, dass Selbstständigkeit zunächst mit Selbstversorgung zu tun hat, durch den Presbyterianer John Livingstone Nevius (1829-1893). Er hatte die Gelegenheit, seine Erfahrungen aus dem Dienst in China in die nordkoreanische Mission einzubringen. Der Erfolg der Presbyterianer dort wird auf die konsequente Umsetzung seines Ansatzes zurückgeführt. Beyerhaus fasst den Ansatz Nevius' zusammen: „Bei der alten Missionsmethode, so erklärte Nevius, wurde für die neubekehrten Christen eines Landes alles bezahlt, alles nach abendländischem Muster eingerichtet... Dieses System arbeite zwar eine Weile reibungslos, beweise aber in dem Augenblick seine Unhaltbarkeit, wo die Missionskassen der sendenden Kirche erschöpft sind... Noch gefährlicher, wenn auch verborgener, sei der damit angerichtete geistliche Schaden. Geistliches Erschlaffen und Reischristentum seien notwendige Folgen der falschen Unterstützung durch die Mission.“ Ebd., 221f.

Ein statistisches Argument mag das Anliegen noch verdeutlichen: „Wenn zu hören ist, dass über 90% der weltweiten Missionsarbeit dort geschieht, wo Kirchen bereits etabliert sind, aber nur 10% unter denen wirken, die nicht evangelisiert sind – und die Hälfte der Weltbevölkerung ausmachen (Muslime, Hindus, und Buddhisten)! – so ist leicht einzusehen, dass etwas falsch läuft... Wir müssen unsere Ressourcen neu ausrichten auf Pionierarbeit unter den unerreichten Völkern unseres Planeten.“ Vgl. Luis Busch, a.a.O., 18.

⁷⁰ Viv Grigg, *Mit den Armen leben. Ein Aufruf zur Mission hinter dem sozialen Vorhang* (Lörrach: Wolfgang Simson Verlag, 1990), 155f.

und nicht, wie es oft genug geschehen ist, zu schwächen. Unterstützung, die nicht als Hilfe zur Selbsthilfe gegeben wird, bleibt langfristig wirkungslos oder hat sogar schädliche Folgen.⁷¹ Aus J. Merle Davis' Überlegungen war schon angeklungen, dass unweise gegebene Unterstützung zu Passivität und Abhängigkeit anstatt zu Stärkung der Selbstverantwortung führen kann. Diese Erkenntnis ist Gemeingut der Entwicklungsarbeit. Auf der Webseite des Bundesministeriums für wirtschaftliche Zusammenarbeit und Entwicklung heißt es: „Entwicklungszusammenarbeit ist aber mehr als karitative Hilfe für die Armen. Sie fördert die Selbsthilfe und trägt dazu bei, dass Menschen sich aus eigener Kraft aus ihrer Armut befreien können.“⁷²

Mit der fehlenden Kraft, die Arbeit vor Ort zu finanzieren, ist aber lediglich ein Aspekt von Armut angesprochen, nämlich ihre wirtschaftlichen Folgen für die Betroffenen und die Auswirkungen für den Gemeindebau. Wenn Geld fehlt, so könnte das Rezept lauten, dann ist es entweder zu geben oder idealerweise den Betroffenen zu helfen, es selbst zu erarbeiten. Dieser Gedanke ist richtig, aber im Blick auf Gemeindebau keinesfalls umfassend. Eine breitere Sicht muss die Wurzeln von Armut mit berücksichtigen, sie muss soziale Strukturen in Betracht ziehen, sieht sich den Fragen von Ungerechtigkeit und Ausbeutung gegenüber und muss die Frage reflektieren, wie Reich Gottes und Armut zueinander stehen. Wird die Bekehrung Einzelner oder der Bau einer Gemeinde Auswirkung auf das soziale Umfeld haben? Geschieht diese intentional? Oder muss vielleicht erst gründlich diesseitig gearbeitet werden, bevor Menschen überhaupt Interesse für das ewige Heil aufbringen können? Vereinfacht gefragt: können Kopf und Herz eine Botschaft aufnehmen, wenn der Magen leer ist?

Mit diesen Gedanken ist der Fokus gewandert, und zwar weg von der Selbstversorgung einer Gemeinde zur Evangelisation. Bei dem umfassenderen Thema „das Evangelium und die Armen“ ist Armut nicht ausschließlich als Mangel an Geld zu denken, sondern nimmt die gesamte Lebenssituation in den Blick.

Dem Thema „Armut“ wird sich das nächste Kapitel zuwenden, und zwar zunächst aus biblischer und dann aus entwicklungspolitischer Sicht. Im Weiteren werden Beispiele zeigen, wie Pioniere im Lauf der Missionsgeschichte das Anliegen in ihre Situationen übersetzt haben.

⁷¹ W. Lachmann, „Armut“, *ELTG*, Bd. 1, 132.

⁷² <http://www.bmz.de/de/ziele/grundsätze/index.html> vom 30.01.2009.

4 Sichtweisen von Armut

4.1 Biblischer Überblick und frühe Kirche

4.1.1 *Das AT und die Zeit zwischen den Testamenten*

Im AT ist insbesondere bei den Verheißungen an Abraham Reichtum ein Teil des Segens Gottes (1Mo 26,13f). Auch im Deuteronomium wird dem Gottesfürchtigen materieller Segen zugesprochen (z. B. 5Mo 28,1-14). Die Psalmen greifen den Gedanken teilweise auf (Ps 112,1-3). Die Gleichsetzung von fromm und reich ist aber keinesfalls durchgängig. Spätestens zur Zeit der Propheten ist es klar, dass Reichtum auch häufig durch Ausbeutung und Unterdrückung entsteht. Wir finden dann Gott eher auf der Seite der Armen. Mehr als die Armut stehen diese dann im Mittelpunkt des Interesses.⁷³ Mit scharfen Worten greifen Amos und andere die Reichen an, die die Armen unterdrücken, indem „sie den Gerechten für Geld und den Armen wegen eines Paares Schuhe verkaufen. Sie treten nach dem Kopf der Geringen wie auf den Staub der Erde, und den Rechtsweg der Elenden beugen sie“ (Am 2,6-7).⁷⁴ Es fällt auf, dass im Parallelismus der ersten beiden Halbverse der Gerechte mit dem Armen identifiziert wird. Arme sind Menschen, deren Notlage sie dahin treibt, alles allein von Jahwe zu erwarten.⁷⁵ Gott ist auf ihrer Seite und gibt ihnen Hoffnung: „Denn nicht für immer wird der Arme vergessen, noch geht der Elenden Hoffnung für immer verloren“ (Ps 9,19). Psalm 68 gibt ein eindrucksvolles Zeugnis dieser Identifikation. Der ehrfurchtsgebietende Gott, dessen Feinde sich zerstreuen, wenn er sich erhebt (68,2), ist auch der Vater der Waisen und ein Richter der Witwen (68,6).

Die Basis für die prophetische Anklage findet sich bereits im Bundesgesetz. Gar zu oft bestand die Aufgabe der Propheten darin, den nicht eingehaltenen Bund einzuklagen (Jes 1,17). Die Verordnung über das Sabbatjahr regelt u. a. einen Schulderlass in siebenjährlichem Turnus (5Mo 15,1) und im Jubeljahr (3Mo 25,23), das alle fünfzig Jahre zu feiern ist, wird sichergestellt, dass das Land als Erwerbsgrundlage wieder in die Hände des ursprünglichen Besitzers gelangt und so dauerhafter Verarmung einerseits und unbegrenzte Anhäufung von Kapital andererseits

⁷³ Günter Linnenbrink, „Armut“, *EKL*, 2. Aufl., Band 1, 274f.

⁷⁴ Rev. Elberfelder Übersetzung. Sofern nicht anders vermerkt, sind alle Bibelstellen dieser Übersetzung entnommen.

⁷⁵ Hans-Joachim Kraus, „Theologie der Psalmen“. *Biblischer Kommentar Altes Testament*, Hg. S. Herrmann und Hans Walter Wolff, 2 Aufl., Band XV/3. Neukirchen: Neukirchener Verlag, 1989.

verhindert wird. Als Grundregel gilt, dem Armen gegenüber „die Hand weit zu öffnen“ (5Mo 15,11). Besonders das fünfte Buch Mose nimmt sich in seinen Bestimmungen der Hilfsbedürftigen, der Witwen und Waisen, der Fremdlinge und der Armen an.⁷⁶ Dem Armen nicht zu helfen, ist eine schlimme Sünde (Hes 16,49), auf der Hilfe für die Unterdrückten liegt Segen (Jer 22,16), sie definiert geradezu rechten Gottesdienst.

Eine differenzierte Betrachtung muss den verschiedenen Ursachen von Armut Rechnung tragen. Hier sind mindestens drei Hauptkategorien zu unterscheiden:⁷⁷ Es gibt selbstverschuldete Armut, die auch im Zusammenhang mit persönlicher Sünde stehen kann. Vor allem die Weisheit nimmt diese Kategorie ins Visier (z. B. Spr 13,18; Spr 6,10f; Spr 20,13). Weiter gibt es Armut in der Folge von Unglücksfällen, z. B. bei Witwen und Waisen (Jer 5,28), und schließlich die durch Unterdrückung erlittene Armut⁷⁸, die die schonungslose Anklage der Propheten auf den Plan rief (Jes 10,1f).

In keinem Fall wird in der Bibel Armut als Ideal an sich dargestellt, sie wird weder verherrlicht noch romantisiert. Allerdings zeigt die Bibel auch ein zunehmendes Misstrauen gegenüber den Gefahren des Reichtums, der als Götze Mammon in direkte Konkurrenz zu den Ansprüchen Gottes treten kann (Mt 6,24). Als Ideal findet sich schon im AT der goldene Mittelweg: soviel Besitz, dass man nicht zum Dieb, aber so wenig, dass man nicht überheblich wird (Spr 30,8f).

In der Zeit zwischen den Testamenten verstärkten sich drei Entwicklungen: Erstens wurde fest etabliert, dass die Fürsorge für die Armen zur religiösen Pflicht gehört (Sir 4,1ff), zweitens erscheint es zunehmend unwahrscheinlich, dass ein Reicher gottesfürchtig ist (Sir 31,5) und drittens führt die gedankliche Verbindung zwischen Gottesfurcht und Armut zu einer zunehmenden Gleichsetzung der beiden Begriffe.⁷⁹

4.1.2 Neues Testament

Finden wir im AT Gott solidarisch mit den Opfern der Unterdrückung, so wird bei Jesus diese Zuwendung zur Grundausrichtung seiner Mission. Er ist gekommen, um

⁷⁶ „Arm, Arme, Armenversorgung“, *Das große Bibellexikon*, Bd. 1, 115.

⁷⁷ Viv Grigg, a.a.O., 52.

⁷⁸ Ihr sind vor allem Opfer von Unglücksfällen ausgeliefert.

⁷⁹ Peter H. Davis, „The Epistle of James“, *NIGCT*, Hrsg. I. Howard Marshall und W. Ward Gasque (Grand Rapids: Eerdmans, 1982), 45.

„Armen gute Botschaft zu verkündigen“ (Luk 4,18), wobei die lukanische Akzentuierung unter den Synoptikern klar macht, dass Armut durchaus auch materiell zu verstehen ist.⁸⁰ Dem Armen wird eine größere Nähe zu Gott zugesprochen als dem Reichen (Lk 16,19ff), der dem Mammon verfallen ist oder sich um seines Besitzes willen dem Ruf zur Nachfolge verschließt (Lk 18,25). Es ist nicht die Bedürftigkeit an sich, die diese Gruppe vor Gott qualifiziert, sondern ihre Haltung, die ihre Hilfe von niemandem anders als Gott erhofft und sie dadurch Gott näher sein lässt als den Reichen, der auf sich und seinen Besitz vertraut (Lk 6,24; Lk 12,15).⁸¹

So verschärfen sich auch die Warnungen vor Reichtum, der seine Besitzer zum Götzendienst verführt (Mt 6,25), sie dem Wort Gottes gegenüber unempfänglich macht (Mt 13,22), durch falsche Ausrichtung letztlich zu Verderben und Untergang führt (1Tim 6,9) und sie über die Vergänglichkeit dieses Lebens hinwegtäuscht (Jak 4,13ff).⁸² Jakobus macht das Thema zum Gegenstand eines ganzen Briefes. Er greift die Verbindung zwischen Armut und Frömmigkeit des AT auf, die auch ihn die Armen als die Auserwählten ansprechen lässt (Jak 2,5). Davis sieht das Thema Armut als Schlüssel für den gesamten Brief⁸³ und führt aus:

„The test, then, is the test of charity. Will the Christian really stand the test and share with the rest of the community? Or will the person show himself to be of divided heart and really a lover of the world, an adulterer (apostate) from God? The issue is set in the sharpest terms by the use of the piety-poverty theology.“⁸⁴

Im Buch Offenbarung schließlich ist Reichtum ein Kennzeichen der Stadt Babylon (Offb 18,3), des eschatologischen Gegenpols zur Brautgemeinde. Ihr ist der Untergang angekündigt und mit dem Verlust des Reichtums (Offb 18,17) wird ein Aspekt der Widergöttlichkeit dieses Systems gerichtet.

Es ist angesichts dieser „Option für die Armen“ nicht verwunderlich, dass schon für die erste Gemeinde der soziale Ausgleich und gegenseitige Fürsorge eine

⁸⁰ Zum Vergleich Mt 5,3: „Glückselig die Armen im Geist“ und Lk 6,20: „Glückselig ihr Armen“. Vgl. Donald Guthrie, *New Testament Theology* (Downers Grove: Inter-Varsity Press, 1981), 943.

⁸¹ Günter Linnenbrink, a.a.O., 273,

⁸² Die Reichen erfahren im Jakobusbrief ein vernichtendes Verdammungsurteil, (Jak 2,6b; 5,1ff). Mit οἱ πλούσιοι sind allerdings nicht reiche Christen, sondern Außenstehende gemeint. Vgl. Peter H. Davis. A.a.O., 46.

⁸³ Ebd., 41.

⁸⁴ Ebd., 46f.

zentrale und theologisch begründete Rolle einnahmen⁸⁵ (Apg 2,45), so dass es zumindest eine Zeitlang „keinen Bedürftigen“ in der Gemeinde gab (Apg 4,34f).

Als später die Gemeinde in Jerusalem im Gefolge einer Hungersnot insgesamt bedürftig wurde, weitete sich dieser Kreis der Fürsorge, indem die Gemeinde in Antiochien für die Gemeinde in Jerusalem eine Kollekte zusammenlegte (Apg 11,27ff). Mit erheblichem Engagement sammelte Paulus in der Spätphase seines Dienstes eine weitere Kollekte bei den griechischen Gemeinden zugunsten der Gemeinde in Jerusalem (1Kor 16,1-4; 2Kor 8; 9; Röm 15,25ff). Diese Sammlung hatte sicher einen missionsstrategischen Ansatz, indem sie die sich auftuende Kluft zwischen gesetzestreuen Judenchristen und der erstarkenden Kirche aus den Nationen schließen sollte.⁸⁶ Sie hatte aber definitiv auch humanitären Charakter und zielte auf Ausgleich innerhalb des Leibes Christi ab (2Kor 8,14). Bemerkenswert ist die globale Dimension, in der Paulus zu seiner Zeit bereits dachte und handelte.

4.1.3 Zusammenfassung

Im Sozialsystem, wie es in der Gesetzgebung des alten Israel festgehalten ist, ist mit den Verordnungen zum Sabbat- und Jubeljahr ein Ansatz zur Verhinderung von dauerhafter Armut beschrieben, indem die Anhäufung von Kapital und Grundbesitz in den Händen Weniger begrenzt wurde. Da sich eine Erwähnung des Jubeljahres erst in nachexilischen Texten findet,⁸⁷ ist zu vermuten, dass die Verordnungen keinen wirksamen Niederschlag in der Praxis bis zum Exil gefunden haben. Ein Vorwurf des Propheten Jesaja besteht denn auch darin, dass die Reichen „Haus an Haus reihen und Feld an Feld rücken“ (Jes 5,8).

Eine Linie, die Reichtum durchaus als Segen Gottes sieht, verliert sich mit der Zeit; zu deutlich ist wohl die Erfahrung, dass sich materieller Besitz leicht mit der Gier des in Sünde gefallenen menschlichen Herzens verbindet. Reiche werden zunehmend als Unterdrücker und Arme als Opfer gesehen. Wo Unterdrückung nicht

⁸⁵ Heinrich Bedford-Strohm, „Armut“, *Taschenlexikon Religion und Theologie*, Bd.1, 86.

⁸⁶ Jürgen Roloff, *Die Apostelgeschichte*, NTD, Teilbd. 5, Herausgeber Gerhard Friedrich und Peter Stuhlmacher, 17. Aufl., 1. Aufl. der neuen Fassung (Göttingen: Vandenhoeck und Rupprecht, 1981), 312. Siehe auch David J. Bosch, *Transforming Mission. Paradigm Shifts in Theology of Mission* (Maryknoll, N.Y.: Orbis Books, 1991), 128. Im Weiteren zitiert als TRANSFORMING.

⁸⁷ O. Betz, „Sabbatjahr und Jubeljahr“, *Das große Bibellexikon*, 1314.

bewusst und aktiv geschieht, bleibt doch der Vorwurf unterlassener Hilfeleistung⁸⁸ (Jak 4,17; Mt 25,42).

Es bleibt von Gottes Seite das Versprechen auf Versorgung (Mt 6,31) in Verbindung mit Genügsamkeit (1Tim 6,8; Heb 13,5). Wo Reichtum vorhanden ist, verpflichtet er zu verantwortlichem Umgang im Dienst an den Armen (1Tim 6,17ff).

Die Befriedigung der Bedürfnisse ist eine gemeinschaftliche Aufgabe (Röm 12,13) und Fürsorge soll zum Markenzeichen der Nachfolger Christi werden (Mt 25,33). Im Fokus der neutestamentlichen Praxis stehen deutlicher die Armen als die Armut; entsprechend besteht der Lösungsansatz in Transferleistungen in Richtung des Wohlstandsgefälles. Bemerkenswert ist der weite Horizont, den Paulus für die gegenseitige Fürsorge absteckt: neben der Familie (1Tim 5,8) und Ortsgemeinde als Kernzellen gemeinschaftlichen Lebens denkt er international und setzt mit seiner Kollektensammlung ein frühes Zeichen globalen Handelns. Neben den „Glaubensgenossen“ als Empfänger des sozialen Dienstes kommen durchaus „alle“ in den Blick (Gal 6,10).

Allerdings wird Schmarotzertum ein deutlicher Riegel vorgeschoben; niemand soll sich auf Kosten der Gemeinschaft ein bequemes Leben machen (2Thess 3,10). Der Gedanke der Selbstverantwortung ist also durchaus mit eingebaut in die paulinische Praxis. Apostelgeschichte 3 berichtet eine Begebenheit, wo Petrus und Johannes einen Lahmen heilen, der um Geld bittet. Es ist zu vermuten, dass statt des Heilungswunders auch ein Versorgungswunder möglich gewesen wäre. Indem sie aber die tiefere Ursache der Armut angehen, zeigen sie einen frühen Ansatz von Nachhaltigkeit bzw. „Hilfe zur Selbsthilfe“.

4.2 Armut aus entwicklungstheoretischer Sicht

4.2.1 Quantitative Definitionen

4.2.1.1 Ressourcenansatz

Eine häufig verwendete Definition von Armut wurde von der Weltbank eingeführt und bezieht sich auf das verfügbare Einkommen (Ressourcenansatz).⁸⁹ Danach sind

⁸⁸ Hier wäre auch der Reiche aus der Geschichte aus Lk 16,19ff zu nennen, der sich weigert, die Armut „vor seiner Haustür“ zur Kenntnis zu nehmen. Vgl. Melba P. Maggay, *Transforming Society. Reflections on the Kingdom and Politics* (Oxford: Regnum Books, 1994), 15.

⁸⁹ http://bmz.de/de/ziele/deutsche_politik/leitmotive/armut_bekaempfen/definition_armut/index.html vom 05.02.2009.

Menschen mit weniger als einem US-Dollar pro Tag als extrem oder absolut arm zu betrachten. Im September 2008 waren davon 1,4 Milliarden Menschen weltweit betroffen.⁹⁰

Diese Definition fließt auch in Ziel 1 der „Millennium Development Goals“ der Vereinten Nationen ein.⁹¹ Ziel ist es, bis 2015 den Anteil der Weltbevölkerung, der unter extremer Armut und Hunger leidet, zu halbieren.

Während für Asien gute Fortschritte bei der Umsetzung erzielt werden, sieht die Bilanz für Subsahara-Afrika eher nüchtern aus. Dort ist der Anteil der Armen seit 1990 um lediglich fünf Prozentpunkte auf 50 Prozent im Jahr 2005 gesunken. Zwar sind Wirtschaft und reales Pro-Kopf-Einkommen in der Region in den letzten Jahren stetig gewachsen, aber das sehr hohe Bevölkerungswachstum in der Region hat dazu geführt, dass trotz des sinkenden Anteils die absolute Zahl der Armen in den vergangenen Jahren um 100 Millionen Menschen gestiegen ist. Die drastisch gestiegenen Nahrungsmittel- und Energiepreise und die Folgen von Klimawandel und Finanzmarktkrise drohen den Negativtrend zu verstärken.⁹²

⁹⁰ „End Poverty 2015“, United Nations Factsheet, <http://www.un.org/millenniumgoals/2008highlevel/pdf/newsroom/Goal%201%20FINAL.pdf> vom 05.02.2009

⁹¹ Im September 2000 wurde von hochrangigen Vertretern aus 189 Ländern die sog. Millenniumserklärung verabschiedet, die die globalen Herausforderungen und die Agenda für die internationale Politik zu Beginn des 21. Jahrhunderts beschreibt. Aus dem Entwicklungs- und Umweltkapitel wurden acht international vereinbarte Ziele in einer Liste zusammengestellt und mit konkreten Zielvorgaben und Indikatoren belegt, die "Millennium Development Goals" (MDGs). Die Ziele lauten, bis 2015

- den Anteil der Weltbevölkerung, dessen Einkommen weniger als 1 Dollar pro Tag beträgt, und den Anteil der Menschen, die Hunger leiden, zu halbieren
- sicherzustellen, dass Kinder in der ganzen Welt, Jungen wie Mädchen, eine Primarschulbildung vollständig abschließen können
- die Gleichstellung der Geschlechter und die politische, wirtschaftliche und soziale Beteiligung von Frauen zu fördern, besonders im Bereich der Ausbildung
- die Sterblichkeit von Kindern unter fünf Jahren um zwei Drittel der derzeitigen Rate gesenkt zu haben
- die Müttersterblichkeit um drei Viertel gesenkt zu haben
- die Ausbreitung von HIV/AIDS, die Geißel der Malaria und andere schwere Krankheiten, von denen die Menschheit heimgesucht wird, zum Stillstand gebracht und allmählich zum Rückzug gezwungen zu haben
- ökologische Nachhaltigkeit sicherzustellen, dazu gehört die Halbierung des Anteils der Weltbevölkerung ohne dauerhaften Zugang zu sauberem Wasser bis 2015 und die deutliche Verbesserung der Lebensumstände von 100 Millionen Slumbewohnern.
- Eine weltweite Entwicklungspartnerschaft aufzubauen.

⁹² <http://www.bmz.de/de/zahlen/millenniumsentwicklungsziele/mdg1.html> vom 09.02.2009. In einer Regierungserklärung vom 29.01.2009 aktualisiert die Bundesentwicklungsministerin Heidemarie Wiecek-Zeul „Wir dürfen aber nicht vergessen: Die Krisen des letzten Jahres haben über 100 Millionen Menschen wieder in Not und Elend zurückgeworfen!“ Vgl. http://www.bmz.de/de/zentrales_downloadarchiv/Presse/20090129_Regierungserklaerung.pdf vom 09.02.2009.

4.2.1.2 Lebenslageansatz

Eine andere Annäherung an die Frage "Wer ist arm?" liefert der so genannte Lebenslageansatz. Er fasst den Armutsbegriff weiter als der Ressourcenansatz und berücksichtigt auch andere Aspekte, die für ein menschenwürdiges Leben nötig sind – zum Beispiel Bildungschancen, Lebensstandard, Selbstbestimmung, Rechtssicherheit, Einfluss auf politische Entscheidungen und vieles mehr.

Um auch den Lebenslageansatz mit einer greifbaren und vergleichbaren Zahl erfassen zu können, errechnet das Entwicklungsprogramm der Vereinten Nationen (UNDP) den Index der menschlichen Entwicklung (Human Development Index, HDI). Er beschreibt den Entwicklungsstand eines Landes anhand einer Skala, die von 0 bis 1 reicht. Indikatoren für den HDI sind unter anderem die Lebenserwartung bei der Geburt, die Alphabetisierungsrate, das Bildungsniveau und die reale Kaufkraft pro Kopf.⁹³

Die Bundesrepublik Deutschland hat auf diesem Index einen Wert von 0,932, das ist der 21. Platz der Rangliste, die insgesamt 177 Staaten umfasst. An 177. Stelle stand 2002 das Entwicklungsland Sierra Leone. Es hatte einen HDI von 0,273.⁹⁴

4.2.2 Qualitative Definitionen

Dass Armut mehrdimensional zu betrachten ist und sich nicht auf das Einkommen allein reduzieren lässt, ist schon aus dem Lebenslageansatz hervorgegangen. Bei einer Befragung von 60.000 Armen in 60 Ländern durch die Weltbank wurden folgende Faktoren als bedrückend empfunden:⁹⁵

- Unsicherheit. Nichts schützt arme Menschen vor den Risiken des Lebens. Wenn die Ernte ausfällt, ist das nicht einfach eine „schwere Zeit“; ohne Sicherheiten geht es schnell ums Überleben.
- Aussichtslosigkeit. Wer keine Perspektive für die Zukunft sieht und zudem täglich ganz auf sich allein gestellt ist, glaubt nicht mehr an Verbesserungen.
- Ohnmacht. Wenn Korruption und Gewalt das eigene Leben bestimmen, ohne einen Einfluss darauf zu besitzen, entsteht ein Gefühl der Ohnmacht.
- Ausgrenzung. Von Mitbestimmung sind viele Arme ausgeschlossen. Sie finden für ihre Interessen, ob Bildung oder Gesundheitsvorsorge, auf der politischen Ebene keine Verbündeten.

⁹³ Michael P. Todaro und Stephen C. Smith, *Economic Development*, 9th Ed. (Harlow: Pearson Education Ltd, 2006), 59ff.

⁹⁴ Ebd., 62.

⁹⁵ Guido Lotz, *Armut verstehen und Armut „messen“*, Im Auftrag der GTZ (Hannover, 2004),

Armut wird also nicht vorrangig oder zumindest nicht nur an der Höhe des Einkommens festgemacht. Die Menschen wollen Sicherheit vor allerlei Bedrohungen und Risiken haben und die Chance erhalten, ihr Leben selbst zu bestimmen.

Armut ist ein komplexes Phänomen. Sie entsteht im Zusammenwirken verschiedenster Kräfte im Bereich der Persönlichkeit, des kulturellen, soziologischen, politischen und nicht zuletzt globalen Umfelds. Entsprechend vielfältig sind die Versuche, dieses Phänomen zu beschreiben.

4.2.2.1 *Armut als Defizit*

Am Anfang der Entwicklungszusammenarbeit wurde Armut vor allem als Defizit beschrieben. Wenn etwas fehlt, so wird die Hilfe darin bestehen, es zu geben: Essen für die Hungernden, Schulen für die Kinder, Beratung in Ernährungsfragen. Die stillschweigende Annahme besteht darin, dass die Armen nicht länger arm sind, wenn der Mangel ausgeglichen wird. Diese Beschreibung ist nicht grundsätzlich falsch, sie führt jedoch zu einer gefährlichen Rollenverteilung: eine „Nikolaus-Mentalität“ der Helfenden und eine Empfängermentalität der Armen.⁹⁶

Kürzlich erhielt ich eine E-Mail von einem befreundeten Pastor in Kigali. Er schrieb u. a.: „We (members) have now managed to fix in doors and windows to us is very big achievement it is like dream.“ Es hatte ein paar Jahre gedauert, bis die Fenster und Türen da waren. Ich hatte das „Gebäude“ noch ohne Seitenwände, nur als Wellblechdach auf Stützen erlebt. Später gab eine Gemeinde aus Deutschland Geld für die Mauern. Und jetzt sind Fenster und Türen da, aber nicht, weil jemand sie gespendet hat, sondern weil die Gemeindeglieder sie selbst erarbeitet haben. Soviel Freude hätte eine Spende gar nicht auslösen können!

4.2.2.2 *Armut als Fehlen von Kapital*

Jeffrey D. Sachs beschreibt Armut als die Unfähigkeit, den Fuß auf die unterste Sprosse einer als Leiter vorgestellten Aufwärtsentwicklung zu setzen. Diese Unfähigkeit resultiert daraus, dass sechs Arten von Kapital fehlen, und zwar in der Regel gleichzeitig:⁹⁷

- Humankapital: Gesundheit, Ernährung, Kompetenzen

⁹⁶ Bryant L. Myers a.a.O., 66.

⁹⁷ Jeffrey D. Sachs, *Das Ende der Armut. Ein ökonomisches Programm für eine gerechtere Welt* (München: Siedler Verlag, 2005), 301.

- Betriebskapital: Maschinen, Anlagen etc.
- Infrastruktur: Verkehrswege, Elektrizität, Entsorgung, Telekommunikation
- Natürliches Kapital: Ackerland, Biodiversität, ökologische Rahmenbedingungen
- Institutionelles Kapital: Handelsrecht, Justizsysteme, Sicherheit und Ordnung
- Wissenskapital: technisches und wissenschaftliches Know-how

Arme kämpfen um das nackte Überleben und konsumieren deshalb das gesamte Einkommen. Der Ausbruch aus der so beschriebenen Armutsfalle gelingt jedoch nur über Kapitalbildung. Hier sieht Sachs die Rolle der Entwicklungsarbeit mit dem klaren Hinweis, dass Investitionen im Paket geschehen müssen, um sinnvoll zu sein. Die unterste Sprosse der Entwicklungsleiter ist dann erreicht, sobald Kapitalbildung aus eigener Kraft möglich ist.⁹⁸

4.2.2.3 *Armut als Netz von Verstrickungen*

Robert Chambers, ein anerkannter englischer Entwicklungsforscher, geht vom Haushalt als der Kerneinheit aus und beschreibt die Armen als in einem „Bündel von Nachteilen“⁹⁹ gefangen. Damit trägt auch er der Beobachtung Rechnung, dass Armut selten einen singulären Auslöser hat. Die Armutsfalle hat für ihn folgende Wände:¹⁰⁰

- Materielle Armut. Niedriges Einkommen und fehlendes Kapital verhindert, dass die Grundbedürfnisse gestillt werden können.

⁹⁸ Franz Nuscheler, *Lern- und Arbeitsbuch Entwicklungspolitik*, 5. Aufl. (Bonn: Dietz 2004), 195f weist in diesem Zusammenhang auf Faktoren hin, die einem armen Land Kapital entziehen - zusammen mit Steuerhinterziehung und Korruption:

- Kapitalflucht durch die Reichen eines Landes,
- Gewinntransfer,
- Übermäßige Rüstungsausgaben,
- Fehlen von „Good Governance“, insbesondere im Hinblick auf eine funktionierende Finanzverwaltung.

Am Ende der Militärherrschaft in Nigeria, im Jahr 1998, waren rund 100 Milliarden Dollar auf Auslandskonten deponiert. Es wird weiterhin geschätzt, dass sich 1990 etwa 38 Prozent des Privatvermögens Afrikas im nichtafrikanischen Ausland befanden. Vgl. Paul Collier, *Die unterste Milliarde. Warum die ärmsten Länder scheitern und was man dagegen tun kann*, Aus dem Englischen (München: C.H. Beck, 2008). 121f. Collier weist noch auf einen weiteren entscheidenden Abfluss an Kapital hin, nämlich die Abwanderung von Leistungsträgern: „Das Migrationsverhalten der Gebildeten gleicht in allen Punkten den Entscheidungen zur Vermögensanlage.“ Die Folge beschreibt er drastisch: „Der Finanzsektor seiner [eines abgewanderten Äthiopiens] Heimat dagegen wird von Leuten geleitet, deren Verständnis finanzieller Zusammenhänge gerade einmal ausreicht, um ein Sparschwein zu bedienen.“ Ebd., 124f.

⁹⁹ Englisch: „cluster of disadvantages“.

¹⁰⁰ Robert Chambers, *Rural Development: Putting the Last First* (London: Longman Group, 1983), 103ff. Zitiert nach Bryant L. Myers, a.a.O., 66f.

- Körperliche Schwachheit führt zu verringerter Arbeitskraft und schlechteren Beschäftigungschancen.
- Isolation. „Randlagen“ können sich auf verschiedene Weise darstellen: geographisch, durch niedrige Bildung oder Krankheiten wie HIV/Aids.
- Machtlosigkeit. Fehlendes Mitspracherecht auf politischer Ebene oder in der Rechtsprechung setzt die Betroffenen leichter Ausbeutung und Unterdrückung aus.
- Verletzbarkeit. Naturkatastrophen und andere Krisen treiben eine Person oder Gemeinschaft vor allem dann in die Armut, wenn sie bereits am Rande der Existenzmöglichkeit lebt.

4.2.2.4 Armut als Ohnmacht¹⁰¹

Jayakumar Christian, ein Mitarbeiter von World Vision, sieht wie Chambers den einzelnen Haushalt in einem System gefangen, fügt jedoch eine geistliche Dimension hinzu. Teilsysteme sind¹⁰²

- auf die Person bezogen. Dazu gehört die gestörte Identität durch den systematischen Entzug von Handlungsoptionen. Die in Armut lebenden Menschen fühlen sich schwach, wertlos, gedemütigt, gottverlassen. Oft genug sind sie auch als faul und dumm bezeichnet worden.
- das sozial-ökonomische System. Wesentlicher Bestandteil dieses Teilsystems sind die „Gott-Komplexe“ der Nichtarmen, die sich in Beherrschung, Entmündigung und Übergriffen ausdrücken.
- das geistliche Gebiet. Seine Auswirkungen sind neben den individuellen Folgen aus dem Sündenfall die Irreführung durch Mächte und Gewalten, die sich in gottfernen Strukturen, Erklärungsgebäuden und Plausibilitätsschemata ausdrückt.
- der kulturelle Einfluss. Er führt zu einer unangemessenen Weltsicht. Hierher gehören in Indien z. B. die Lehre vom Karma oder das Kastensystem.
- die biologisch-körperliche Sphäre in Form von Schwachheit, Krankheit, mangelnder Konzentrationsfähigkeit durch Hunger etc. und damit mangelnder Bildungsmöglichkeit.

Die nachstehende Tabelle zeigt ein Netz von Lügen, das sich aus diesen Teilsystemen speist.¹⁰³

Thema	System	Lügen
Gefangenschaft in den Gott-Komplexen der Reichen	sozial politisch ökonomisch	Ihr gehört nicht zum sozialen Verband Ihr müsst uns dienen Ihr habt kein Eigentum, und das ist gut so

¹⁰¹ Englisch: „disempowerment“.

¹⁰² Jayakumar Christian, *Powerless of the Poor: Toward an Alternative Kingdom of God Baes Paradigm of Response* (Pasadena: Fuller Theological Seminary, 1994), 334. Zitiert nach Bryant L. Myers, a.a.O., 72f.

¹⁰³ Jayakumar Christian, ebd., 264.

	religiös	Wir sprechen für euch zu Gott
Gestörte Identität	sozial politisch ökonomisch religiös	Wir sind es nicht wert, einbezogen zu werden Wir sind es nicht wert, mitreden zu dürfen Wir haben nichts zu geben Gott kümmert sich nicht um uns
Unangemessene Weltsicht	sozial politisch ökonomisch religiös	Unser Platz liegt ein für allemal fest Sie sollen über uns bestimmen Wir sind vom Schicksal zur Armut bestimmt Unser Zustand ist die verdiente Folge der Sünde
Irreführung durch Mächte und Ge- walten	sozial politisch ökonomisch religiös	Sozialsysteme sind nicht für Leute wie ihr Politik ist nichts für euch Wirtschaften ist nichts für euch Gott ist nicht auf eurer Seite
Körperliche, seeli- sche und geistli- che Schwäche	sozial politisch ökonomisch religiös	Ich bin nicht schlau genug Ich bin ungebildet Ich bin zu schwach und habe nichts Ich verstehe ohnehin nichts davon

Tabelle 1: Netz der Lügen nach Christian

Indem die Armutsfalle als ein Lügengebäude beschrieben wird und eine geistliche Dimension hinzugefügt wird, ergibt sich auch ein Ansatzpunkt: „The church has no more important task than to expose these delusional assumptions as the Dragon’s game.“¹⁰⁴

4.2.2.5 Eine christliche Zusammenschau: Armut als Störung von Beziehungen

Bryant L. Myers versucht eine Zusammenschau und Verallgemeinerung der verschiedenen Dimensionen von Armut, die auch die biblische Geschichte mit einbezieht. Er sieht „zerbrochene Beziehungen“ als integrierenden Begriff.¹⁰⁵ Armut ist Abwesenheit von Wohlbefinden, von biblischem Schalom. Dieser wirkt sich vor allem in der Störung von Beziehungen aus. Tim Chester bestätigt dies. Das Fehlen von Einkommen und materiellen Ressourcen ist ein Symptom einer tieferen Ursache. Armut hat ebenso sehr eine soziale wie wirtschaftliche Dimension.¹⁰⁶ Arme können an der Berufung zur Haushalterschaft im Auftrag Gottes nicht teilhaben. Sie sind

¹⁰⁴ Walter Wink, *Engaging the Powers: Discernment and Resistance in a World of Domination* (Minneapolis, Fortress Press, 1992), 96. Zitiert nach Bryant L. Myers, a.a.O., 79f.

Die Anspielung nimmt Bezug auf Offenbarung 13.

¹⁰⁵ Ebd., 86.

¹⁰⁶ Tim Chester, *Good News for the Poor. Sharing the Gospel through Social Involvement* (Nottingham: Inter-Varsity Press, 2004), 124. Im Weiteren zitiert als GOOD NEWS.

passiv, isoliert, ausgegrenzt und verletzbar. Die folgende Grafik veranschaulicht diesen Ansatz:

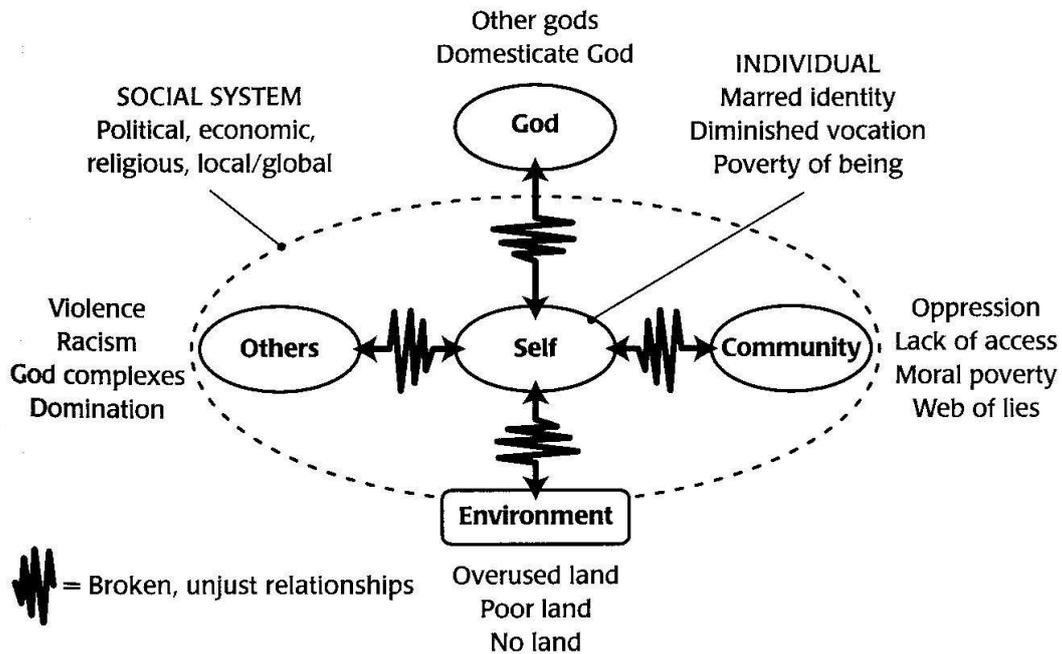


Abbildung 1: Ein beziehungsorientiertes Verständnis von Armut¹⁰⁷

Um aus einer biblischen Perspektive heraus armen Menschen helfen zu können, brauchen wir einen Zugang, der die grundlegende Tatsache des Sündenfalls mit in Betracht bezieht. Dieser hat fünf wesentliche Beziehungen gestört, nämlich diejenige zu Gott, zu uns selbst, zum anderen, zur Gesellschaft und zur Umwelt. So betrachtet sind alle Menschen arm, indem sie nicht die Fülle dessen erleben, was Gott uns zugedacht hat. Für die wirtschaftlich Armen beinhaltet dieser Bruch in den Beziehungen Scham, eine gestörte Identität, soziale Isolation und ein Fehlen einer Berufung im Leben. Für die wirtschaftlich Reichen wirkt er sich aus in Stolz, Eigensucht, Arbeitssucht, Materialismus usw., die ihrerseits alle möglichen Störungen verursachen. Interessanterweise ist es nun so, dass eine gegenseitige Verstärkung dieser Haltungen eintritt, wenn der wirtschaftlich Reiche mit dem wirtschaftlich Armen zusammenkommt. Die Scham des Armen und der Stolz des Reichen bestätigen sich wechselseitig. Voraussetzung für eine Begegnung im Geist Christi ist offensichtlich,

¹⁰⁷ Bryant L. Myers, a.a.O., 87.

dass der Reiche seine eigene Störung wahrnimmt. Dann ist es möglich, dem Armen zu helfen, ohne ihn und sich selbst zu verletzen.¹⁰⁸

Es sieht so aus, als müsste die Vorstellung von der helfenden Organisation oder Person als dem Architekten des Wandels aufgegeben werden. Probleme einer Gemeinschaft sind selten rein extern, wie z. B. das Fehlen von Wasser oder anderen Dingen. Oft hängt Armut mit einer zwischenmenschlichen oder sozialen Dynamik zusammen. Dieser wiederum liegt ein Wertesystem zugrunde. Die Rolle des Helfers besteht eher in der Arbeit an der Wiederherstellung von Beziehungen auf verschiedenen Ebenen und damit näher an der inneren Dynamik der Veränderung als in deren äußerer Steuerung.

Dieser Gedanke führt bereits weiter, nämlich zur Frage, wie Armut bekämpft werden kann.

4.2.3 Christlich motivierte Armutsbekämpfung

4.2.3.1 Die fehlende Dimension des säkularen Ansatzes

4.2.3.1.1 Beziehungsorientierung

Beziehungen spielen nicht nur in der Beschreibung von Armut, sondern auch in ihrer Bekämpfung eine wichtige Rolle. Schließlich hat auch Gott seinen Sohn und nicht einen Scheck gesandt.¹⁰⁹ Die Bedeutung von Beziehungen wird auch in der säkularen Entwicklungsforschung zunehmend erkannt. Der schon erwähnte Robert Chambers betont: „Relationships, and the actions that affect and flow from them, have become a new focus of attention in development... A major emergent theme... is that to make development effectively pro-poor requires investing in relationships“¹¹⁰. Im Schlusskapitel seines Buches beklagt er: “the evidence of the arguments of this book converge on the conclusion that power and relationships are at the core of development. Yet they have been almost pathologically neglected.”¹¹¹ Dabei mutet er den Reichen in diesem Zusammenspiel durchaus viel zu: „enabling those with more wealth and power to welcome having less“, sieht aber nicht viele Fortschritte in diese

¹⁰⁸ http://www.chalmers.org/ministry_to_the_poor/poverty_alleviation_more.php vom 06.02.2009.

¹⁰⁹ Detlef Blöcher, „Vortrag zur Micha-Initiative“, http://www.ead.de/fileadmin/daten/dokumente/arbeitskreis_politik/Forum_Christ_und_Politik_2007_-_Referate_-_Vortrag_Detlef_Boecher.ppt vom 06.02.2009.

¹¹⁰ Robert Chambers, *Ideas for Development* (London: Earthscan, 2005), 72.

¹¹¹ Ebd., 207.

Richtung: "... is there anything that could be called a pedagogy for the non-oppressed? Or more sharply, a pedagogy for the oppressors? If so, where and what is it? And if not, why not? What is wrong with us?"¹¹²

4.2.3.1.2 Veränderung der Herzen

Gegen Ende des Jahres 2008 erschien ein bemerkenswerter Artikel in *The Times*. Schon der Titel lässt aufhorchen: „As an atheist, I truly believe Africa needs God“, mit dem Untertitel: „Missionaries, not aid money, are the solution to Africa's biggest problem - the crushing passivity of the people's mindset.“¹¹³ Der Autor Matthew Parris lebte als Kind im damaligen Nyasaland, dem jetzigen Malawi. Der Artikel beschreibt, wie es ihm bei der Rückkehr in das Land seiner Jugend erging. Seine eigenen Worte sagen mehr, als jeder christliche Apologet ausdrücken könnte:

„It inspired me, renewing my flagging faith in development charities. But travelling in Malawi refreshed another belief, too: one I've been trying to banish all my life, but an observation I've been unable to avoid since my African childhood. It confounds my ideological beliefs, stubbornly refuses to fit my world view, and has embarrassed my growing belief that there is no God.

Now a confirmed atheist, I've become convinced of the enormous contribution that Christian evangelism makes in Africa: sharply distinct from the work of secular NGOs, government projects and international aid efforts. These alone will not do. Education and training alone will not do. In Africa Christianity changes people's hearts. It brings a spiritual transformation. The rebirth is real. The change is good...

Those who want Africa to walk tall amid 21st-century global competition must not kid themselves that providing the material means or even the know-how that accompanies what we call development will make the change. A whole belief system must first be supplanted.

And I'm afraid it has to be supplanted by another. Removing Christian evangelism from the African equation may leave the continent at the mercy of a malign fusion of Nike, the witch doctor, the mobile phone and the machete.“¹¹⁴

Der Auszug mag genügen. Der Artikel redet durchaus auch von Entwicklungsarbeitern; es geht nicht um ein Entweder/Oder, Entwicklungsarbeit oder Bekehrung, sondern um eine in eine Sicht des ganzen Menschen eingebettete Arbeit.

4.2.3.1.3 Mächte und Gewalten

¹¹² Ebd., 203.

¹¹³ Matthew Parris, „As an atheist, I truly believe Africa needs God“, *The Times*, 28.12.2008.

Fundort: http://www.timesonline.co.uk/tol/comment/columnists/matthew_parris/article5400568.ece vom 07.02.2009.

¹¹⁴ Ebd.

Wenn Armut im weiteren Sinn eine Folge des Sündenfalls ist, dann ist die Bekämpfung der Armut nicht ohne diese geistliche Dimension möglich. Das ist schon bei Bryant L. Myers deutlich geworden, der den säkularen, durchaus mehrdimensionalen Ansätzen eine geistliche Dimension hinzugefügt hat.¹¹⁵ Wenn Armut in hohem Maß als Beziehungsstörung gesehen wird, dann hat diese Störung ihre tiefste Ursache in der gestörten Beziehung zu Gott. „Without a strong theology of sin, comprehensive explanations of poverty are hardly to come by“.¹¹⁶ Darin sind eine gute und eine schlechte Nachricht enthalten. Die gute Nachricht besteht darin, dass wir durch Jesus in eine Beziehung zu Gott, dem Vater, kommen können und dass von da Heilung in andere gestörte Beziehungen fließen kann. Die schlechte Nachricht lautet, dass wir eine umfassende Wiederherstellung – dies beinhaltet auch die strukturelle Ungerechtigkeit – vor der Wiederkunft Jesu nicht erwarten können. Auch haben wir keine Zusage, dass Gott uns die Bosheit der Menschen um uns herum immer vom Leibe halten wird.

Ähnlich berichtet Viv Grigg von zehnjährigen Forschungen einer befreundeten Professorin, die darauf hinaus liefen, dass die äußeren Bedingungen nicht die Hauptursachen für die Situation in den Slums sind. Diese ist ohne das Böse, die negativen Einstellungen im Inneren des Menschen, wie etwa Unterdrückung, Ausbeutung, Gewalt und Faulheit nicht zu erklären. Die Armen schüren ihre Not manchmal auch durch unmoralische Lebensführung. Hier ist das Evangelium gute Nachricht, auch und gerade für die Armen: sie werden von ihren inneren Fesseln befreit, so dass sie sich nicht mehr selbst im Weg stehen und den Weg zur wirtschaftlichen Besserung versperren. Es richtet sich aber auch an die Reichen, die aufgerufen werden, über ihre Unterdrückung Buße zu tun.¹¹⁷

4.2.3.2 *Eckpunkte eines christlichen Ansatzes*

4.2.3.2.1 Liebe als Motivation

Lukas 18,18ff berichtet von einem Reichen, der Jesus fragt, was er tun müsse, um ewiges Leben zu erben. Jesu Hinweis auf die Gebote kann er mit dem Hinweis auf deren Erfüllung quittieren. Das Gespräch kommt in die Krise, als Jesus ihn auffordert, alles zu verkaufen und den Erlös an die Armen zu verteilen. Der Reiche scheiterte

¹¹⁵ A.a.O., 67.

¹¹⁶ Bryant L. Myers, a.a.O., 88.

¹¹⁷ Viv Grigg A.a.O., 93.

am Doppelgebot der Liebe gegenüber Gott und dem Nächsten: gegenüber Gott, weil der Reichtum zum Götzen für ihn geworden war und gegenüber dem Nächsten, weil er ihn offensichtlich nicht so sehr liebte wie sich selbst. Das Gebot der Liebe kann nicht formal erfüllt werden; es wird aus einem veränderten Herzen heraus gehalten. Sich dieser Veränderung, zu der wir ja Hilfe brauchen, auszusetzen, ist für Reiche schwer, aber: was bei Menschen unmöglich ist, ist bei Gott möglich.

4.2.3.2.2 Demut als Haltung

Hilfe zwischen Geschwistern muss immer beziehungsorientiert sein und im Geist der Demut geschehen. Die Aufforderung, sich gegenseitig höher zu achten als einen selbst (Phil 2,3), ist zu allgemein formuliert, als dass sie nicht auch auf diese Beziehung anwendbar wäre. Demut gibt eine Basis dafür, die Lücke zwischen schönen Worten und der Wirklichkeit zu schließen. Robert Chambers soll noch einmal zu Wort kommen, der diese Lücke beklagt. Er listet die gängigsten Begriffe der jüngeren Entwicklungstheorie auf. Jedes dieser Elemente ist auch für die gegenseitige Hilfe unter Christen bedeutungsvoll. Chambers' nüchterne Feststellung:¹¹⁸

- Bevollmächtigung¹¹⁹ (empowerment) beinhaltet Macht für die Unteren und Schwachen; die gängige Praxis zwischen Hierarchieebenen ist die Kontrolle von oben. Während Hilfsorganisationen Bevollmächtigung predigen, legen sie allein die Spielregeln fest.
- Rechenschaft (accountability) beruht auf Gegenseitigkeit, also auch nach unten. In der Praxis ist Rechenschaft nach unten selten.
- Eigenverantwortung (ownership) braucht nationale und lokale Autonomie. Diese wird in der Regel eingeschränkt durch Einmischung der Agentur in Verfahrensweisen, Menschenrechtsfragen und Regierungsführung.
- Partnerschaft entsteht zwischen gleichwertigen Partnern; allzu oft hat aber der das Sagen, von dem das Geld kommt.
- Partizipation wird von manchen als Weg und von anderen als Ziel verstanden, in der Praxis verbirgt sich hinter dem Begriff ein ganzes Spektrum von erzwungener Mitarbeit bis zu spontaner Selbstorganisation.
- Transparenz setzt voraus, dass Informationen zwischen Partnern ausgetauscht und veröffentlicht werden; oft genug bleiben aber Details über Budgetierung und Entscheidungsprozesse geheim.

¹¹⁸ *Ideas for Development*, a.a.O., 210.

¹¹⁹ Das BMZ übersetzt in seinem Glossar *empowerment* mit „Selbstbemächtigung“ bzw. „Selbstkompetenz“. http://www.bmz.de/de/service/glossar/index.html#anchor_1096916 vom 07.02.2009.

Demut stellt auch das Selbstverständnis des Gebenden in Frage. Im traditionellen Verständnis ist zumindest implizit die Vorstellung enthalten, der Bedürftige sei das Objekt von Veränderung und der Helfende das Subjekt. Dessen Kultur gilt als normativ oder steht zumindest nicht in Frage, der Helfer selbst als derjenige, der die Nöte analysieren kann und die Antworten kennt. Einige einfache Fragen können diese Vorstellung zerstören: wohin sollen sich die „Entwicklungsländer“ entwickeln, wenn von „Entwicklung“ die Rede ist? Gibt es überhaupt ein Leitbild? Ist es der Westen mit seiner materiellen Orientierung, dem Raubbau an Umwelt, den Entfettungskuren und den Infarkten verschiedener Systeme durch übermäßige Individualisierung? Es kann sicher nicht darum gehen, unseren „bürgerlichen Fortschrittsglauben“¹²⁰ zu exportieren. Wolfgang Sachs brachte dieses Credo auf den Punkt: „Wie im Westen, so auf Erden.“¹²¹ Die Einsicht wächst, dass die Verallgemeinerung des westlichen Lebensstils den ökologischen Selbstmord der Menschheit bedeuten würde.¹²² Auch wir müssen uns entwickeln. Bloß, wohin?

Beide Partner sind also Lernende und sollten deshalb bereit sein, aus der Beziehung heraus Veränderung zu erarbeiten.

4.2.3.2.3 Ein biblisches Konzept von Armut¹²³

Armut ist nicht Teil von Gottes vollkommener Schöpfung. Sie ist eine Folge des Sündenfalls. Dieser wirkt sich direkt auf den Einzelnen, aber auch über seine Beziehungen, sein Arbeitsumfeld, sein soziales Umfeld, das politische Umfeld und nicht zuletzt global aus. Der Arme ist manchmal Opfer, manchmal Täter, vielleicht häufig beides. Opfer, insofern er Ungerechtigkeit erleidet, in schwierige Verhältnisse hinein geboren ist oder Katastrophen ausgesetzt war. Gleichzeitig ist auch er Sünder und hat möglicherweise durch schlechte Entscheidungen oder Süchte die Armut mit verursacht.

Indem die Folgen des Falles als mehrdimensionale Störung von Beziehungen beschrieben werden und indem Gottes Eingreifen in diese Welt als Wiederherstellung des Verlorengegangenen verstanden wird, eröffnet sich ein Kontext, in dem Kampf gegen Armut angesiedelt werden kann. Nicht, dass es eine Verheißung gäbe,

¹²⁰ Karin Fischer u. a., „Entwicklung – eine Karotte, viele Esel?“, *Entwicklung und Unterentwicklung. Eine Einführung in Probleme, Theorien und Strategien*, Hrsg. Karin Fischer u. a., 3. Aufl. (Wien: Mandelbaum Verlag, 2007), 14.

¹²¹ Wolfgang Sachs, *Wie im Westen so auf Erden* (Reinbeck, 1993). Zitiert nach Franz Nuscheler, a.a.O., 214.

¹²² Franz Nuscheler, ebd., 228.

¹²³ Einige Gedanken dieses Kapitels sind beeinflusst vom Artikel „Poverty Alleviation“, http://www.chalmers.org/ministry_to_the_poor/r_vs_d.php vom 09.02.2009.

dass vollständiges Wohlbefinden in dieser Weltzeit erreicht werden kann – trotzdem ist Christen mit der Aufforderung, „dein Reich komme“ zu beten, eine Orientierung für verantwortliches Handeln gegeben. Denn dieses Reich ist mit dem Kommen Jesu bereits angebrochen und soll in allen Aspekten menschlichen Lebens und Zusammenlebens aufscheinen. Grundlegend für die Heilung jeglicher Beziehung ist die Versöhnung mit Gott und die Veränderung des menschlichen Herzens. Diese Veränderung wird sich im Selbstbild des Armen ebenso auswirken wie auf die Gier des Nutznießers.

4.2.3.2.4 Eine angemessene Maßnahme

Von Situation zu Situation ist eine grundlegende Unterscheidung notwendig zwischen Soforthilfe, Wiederaufbau und Entwicklung. Wer diese Unterscheidung nicht trifft, kann sich und den Hilfsbedürftigen Schaden zufügen.

Soforthilfe ist im Fall einer Katastrophe wie dem Tsunami in Südostasien im Jahr 2004 oder nach einem Erdbeben notwendig. Sie muss schnell erfolgen, ist zeitlich begrenzt und dazu geeignet, die schlimmsten und unmittelbaren Folgen des Ereignisses abzuwenden und das Überleben zu sichern.

Wiederaufbau hat dementsprechend mit den mittelfristigen Folgen einer Katastrophe und der Wiederherstellung des Zustandes vorher zu tun.

Entwicklung meint eine nachhaltige Verbesserung der Lebensumstände der Betroffenen. Oft wird in den Werkzeugkasten der Soforthilfe gegriffen, wenn eigentlich Entwicklung notwendig wäre. Ein Beispiel mag dies verdeutlichen: Ich habe mehrfach Teams zu Kurzzeiteinsätzen auf die Dörfer Ugandas und Ruandas mitgenommen. Der Einsatz bestand darin, für einige hundert Dollar Medikamente zu besorgen, einen einheimischen Arzt und Schwestern und einen Übersetzer zu engagieren und dann im tiefsten Busch medizinische Hilfe zu leisten. Dies ist ein Instrument der Soforthilfe. Wir haben uns alle gut dabei gefühlt: die Helfer ebenso wie die Patienten, die an diesem Tag ihre Behandlung kostenlos erhielten. Nach zwei Tagen war der Spuk vorbei und die Karawane zog weiter.¹²⁴ Nur: nachhaltig war das wohl nicht. Die Investition in eine Krankenstation in der Nähe oder in die Ausbildung einer Krankenschwester hätten langfristig sicher stärkere Auswirkungen.

¹²⁴ Ich übertreibe etwas. Solche Einsätze sind in der Regel mit Evangelisation, z. B. dem Jesus-Film verbunden und die Erfahrungen für das Team sind nicht zu unterschätzen.

Im Gegensatz zur Soforthilfe ist Entwicklung langfristig angelegt. Sie ist ein schwieriger und langwieriger Prozess und hat mit Veränderungen in Denkweisen und Gewohnheiten zu tun. Schnelle Lösungen gibt es hier nicht. Entwicklung ist prozessorientiert. Die Ergebnisse – ein Brunnen für klares Wasser, reichere Ernten, eine Schule für die Kinder – sind nur der sichtbare Teil. Eine wichtige Frage ist, wie diese zustande gekommen sind. Haben die Betroffenen mitgewirkt, ist es „ihr“ Brunnen, „ihre“ Ernte und „ihre“ Schule? Hat sich in diesem Prozess ihr Selbstbewusstsein verändert, haben sie Fähigkeiten dazu gelernt und die elementare Erfahrung gemacht, dass sie Kraft zur Veränderung haben? Hat man etwas für die Armen getan oder zusammen mit ihnen? Wenn es nur für sie und nicht auch mit ihnen war, dann ist die Wahrscheinlichkeit groß, dass es sich nicht um Entwicklung handelte.¹²⁵

Entwicklung setzt auf mehreren Ebenen an, direkte Hilfe ist nur eine davon. Die Bilder afrikanischer Kinder häufen sich vor allem in der Vorweihnachtszeit in den Medien. Wenn noch der Eindruck vermittelt wird, dass diese hungern, so zielt dies auf eine bestimmte Reaktion ab: hungrige Kinder brauchen etwas zu essen, also ist ein Nahrungsmittelprogramm zu unterstützen. Eine genauere Analyse führt vielleicht zum Handeln auf mehreren Ebenen:¹²⁶

Problem	Ebene	Maßnahme
Hungrige Kinder	Brauchen Nahrung	Soforthilfe
Fehlende Ernährungskennnisse Wenig landwirtschaftliche Erträge	Unmittelbare Ursache	Dorfentwicklung
Fehlender Landbesitz Fehlender Marktzugang	Tiefere Ursachen	Kampagnen/Rechtsbeistand
Kein Recht auf Ertrag von Arbeit	Weltweit	Menschenrechte/ Werteveränderung

Tabelle 2: Ebenen des Eingriffs

4.2.3.2.5 Beim Vorhandenen ansetzen

¹²⁵ Hierzu der Artikel: Steve Corbett und Brian Friggert, „Relief and Development: The Distinction is More Than Academic“. *Mandate eNewsletter No 3* (2007).
http://www.chalmers.org/mandate/dec_2007/relief_to_development.php vom 05.09.2009.

¹²⁶ Bryant L. Myers, a.a.O., 169.

Grundlegend ist die Frage, was in einer Gemeinschaft oder einer Person vorhanden ist an Gaben, Fertigkeiten oder Träumen, anstatt sich auf Fehlendes zu konzentrieren. Die Ausrichtung auf Fehlendes fragt, was schief läuft und verstärkt damit das Empfinden der Wertlosigkeit und Unfähigkeit der Armen und die Helferkomplexe der Gebenden. Der Mangelansatz bildet in sich einen negativen Ausgangspunkt. Die Lösung kommt von außen, es wird etwas „für“ die Armen getan, während beim Potential-Ansatz die Würde und der Wert der Armen geachtet werden. Auch sie sind nach dem Bild Gottes geschaffen, sind kreativ, intelligent, können etwas leisten und sind es wert, dass „mit“ ihnen Lösungen erarbeitet werden. Statt Passivität und – im schlimmeren Fall – Anspruchsdenken auf Seiten der Empfangenden geschieht Einbeziehung, Freisetzung und Selbstkompetenz.

Ein Beispiel: Einer wachsenden Gemeindegemeinschaft in Bulgarien fehlen Finanzen für die Bezahlung der Pastoren und sonstige laufende Kosten. Eine Gemeinde in Deutschland sieht die gute Arbeit dort und möchte sie unterstützen. Der naheliegende Gedanke ist nun, das Fehlende, nämlich Geld, regelmäßig nach Bulgarien zu schicken, was denn auch über Jahre hinweg geschah. Eine sorgfältigere Betrachtung ergab, dass ein Gemeindeglied in Bulgarien Selbstbedienungs-Kaffeeautomaten betrieb, die an zentralen Stellen der Stadt aufgestellt waren. Diese Kompetenz konnte genutzt werden: Statt regelmäßiger Zuwendungen wurde ein Darlehen ausgereicht, mit dessen Hilfe die Gemeinde einen Kaffeeautomaten neben der Bushaltestelle in der Nähe des Gemeindehauses aufstellen konnte. Die laufenden Einnahmen ersetzen zumindest zum Teil den bisherigen Zuschuss und sollen langfristig das Darlehen tilgen.

4.2.3.2.6 Schubladenlösungen vermeiden

Wer als Helfer kommt, wirtschaftlich leistungsfähig ist und technologisch kompetent, dominiert in der Regel mit seiner Sichtweise. Ein Problem dabei: seine Wahrnehmung ist gefiltert und sein Werkzeugkasten beschränkt. Schubladenlösungen aus dem Erfahrungsschatz des Helfenden helfen aber nicht wirklich weiter, jede Situation ist unterschiedlich. Am gefährlichsten sind die Dinge, die schon einmal funktioniert haben. Kaffeeautomaten bieten nicht für jede Gemeinde in Bulgarien eine gute Erwerbsgrundlage. Lernfähigkeit behalten, Fragen stellen, sich auf neue Situationen einstellen ist ein Schlüssel für wirksame Hilfe.

Schubladenlösungen kommen von Technokraten, Einzellösungen aus der Begegnung mit Menschen und dem genauen Hinhören. Wie Robert Chambers so schön sagt: „Ask them for guidance“.¹²⁷ Es geht um Menschen, nicht um Projekte. Und es geht nicht um die Sicht des Helfers, sondern um die des Bedürftigen, wiederum prägnant formuliert: „Whose reality counts?“¹²⁸

Ein Dorf in Uganda hatte zahlreiche medizinische Probleme (Bilharziose, Wurmbefall zahlreicher Bewohner, Malaria, keine Krankenstation), weiter lag die Grundschule im Argen. In einer Dorfversammlung bestanden die Bewohner jedoch darauf, dass ein fehlendes Fußballfeld das größte Problem sei. Ein erfahrener Entwicklungsarbeiter ging auf dieses Anliegen ein; das Projekt wurde zu einem Wendepunkt der Dorfgeschichte. Die Bewohner bildeten ein Team, kommunizierten, trainierten, spielten gegen andere Dorfmansschaften und machten die Grunderfahrung, gemeinsam etwas auf die Beine stellen zu können. Später wurden „wichtigere“ Projekte angepackt. Aber ohne die Erfahrung des gemeinsamen Erfolges wären diese nicht zustande gekommen.¹²⁹

Im Entwicklungsvokabular ist hier oft von „Partizipation“ die Rede. Partizipation wurde in verschiedener Weise formalisiert; im Einzelnen darauf einzugehen würde hier zu weit führen. Es mag genügen, einen Ansatz anzuführen: Participatory Learning and Action (PLA). Myers fasst zusammen:

Done properly, the PLA is a helpful tool by which the poor can describe their social systems and survival strategy using their own categories. After watching and listening to the community as it carries out the various exercises, one can develop a fairly clear picture of the community's survival strategy; thus setting the stage for an analysis of capabilities and vulnerabilities. The goal will then be to build on capacities and reduce vulnerabilities....

From the results of properly done PLA exercise the poor can discover how much they really do know, what resources and skills they already have, and how resourceful they have been in the past. Helping the poor discover that what they know is valuable goes a long way toward helping them overcome their marred identity. A villager, upon hearing the result of a PLA exercise summarized by village leaders, remarked: “Hey! We're smart, aren't we?”¹³⁰

¹²⁷ A.a.O., 214.

¹²⁸ Ebd., 190.

¹²⁹ Anne Hope und Sally Timmel *Training for Transformation. Handbook for Community Workers*, Bd. 1, überarbeitete Auflage (Bourton: Practical Action Publishing, 1995), 97.

¹³⁰ Bryant L. Myers, a.a.O., 174.

Partizipation hat nicht nur bei der Planung, sondern auch bei der Bewertung eines Projektes ihren Platz. Die folgende Tabelle gibt einige Kriterien für eine partizipatorische Bewertung.¹³¹

	Conventional evaluation	Participatory evaluation
Who?	External experts	Community members, facilitator
What?	Predetermined indicators, often costs and outputs	Community-defined indicators, which may include process indicators
How?	Focus on objectivity Distancing evaluator from people, Uniform and often complex procedures, Delayed report, not often accessible to people	Self-evaluation Simple methods, Open-ended Immediate sharing of results
When?	Usually at end of project	Frequently monitoring and evaluation blurred, Lots of small learning events
Why?	Accountability to donors	Empowerment enabling local people to learn, adapt, and control

Tabelle 3: Partizipatorische Projektbewertung

Thomas Kröck schreibt über den partizipativen Entwicklungsansatz, dass er „gut zu den Grundsätzen und Rahmenbedingungen christlicher Missionsarbeit passt“¹³² und begründet dies so:

„Er kann zur Verbesserung kirchlicher Entwicklungsprogramme beitragen, indem diese auf eine verlässlichere Grundlage gestellt werden und die lokale Bevölkerung stärker einbezogen wird. Durch den partizipativen Entwicklungsansatz kann die Mission den Zugang zu der Welt anderer Menschen suchen, praktische Hilfe besser mit Evangelisation und Gemeindeaufbau verknüpfen und in stärkerem Maße ‚inkarnatorisch‘ sein.“¹³³

4.2.3.2.7 Auf die Kraft der Gemeinschaft setzen

Wenn die Beschreibung von Armut als einem Netz von fehlenden Ressourcen, Ohnmacht, Marginalisierung, Isolation, Rechtlosigkeit und fehlender Identität zutrifft, dann

¹³¹ Deepa Narayan, „Participatory Evaluation: Tools for Managing Change in Water and Sanitation“, World Bank Technical Paper, No. 207 (Washington DC, The World Bank, 1993). Zitiert nach Bryant L. Myers, a.a.O., 181.

¹³² Thomas Kröck, „Partizipativer Entwicklungsansatz und inkarnatorische Mission: Was Mission von Entwicklungshilfe lernen kann“, *Evangelikale Missiologie*, 18. Jahrgang, Heft 2 (2002): 59.

¹³³ Ebd., 59.

ist die Kirche Jesu ein idealer Ausgangspunkt, zumindest einige dieser Verstrickungen zu durchbrechen. In der Botschaft von der Versöhnung mit Gott wird die grundlegende Beziehung wieder hergestellt und im Ruf in die Gemeinschaft wachsen Annahme und Identität und das Selbstbild kann heilen. Es ist bemerkenswert, dass das Neue Testament nicht viel über soziale Projekte und die Transformation der Gesellschaft schreibt und nicht sehr viel über Evangelisation. Aber es schreibt darüber, dass die Kirche Gemeinde ist: eine Gemeinschaft, die Annahme, Vergebung und gegenseitiges Tragen lebt und eine Botschaft zu verkündigen hat. Wenn die Armen in diese Gemeinschaft aufgenommen werden, ist schon viel gewonnen im Sinn von Würde und Zugehörigkeit.

Wenn eine Gemeinde ihren Auftrag auslebt, nämlich eine Auslegung des Evangeliums zu sein, trägt sie für ihre Umwelt eine lesbare Botschaft.¹³⁴ Auch wenn die Erfahrungswirklichkeit dem nicht immer entspricht, wenn sich Gemeinden von ihrer Umgebung absondern, sich dem Zeitgeist zu sehr angepasst haben um ihn herausfordern zu können und irrelevant erscheinen, so bleibt doch der Ausgangspunkt, den Lesslie Newbigin so formuliert: „It is surely a fact of inexhaustible significance that what our Lord left behind him was not a book or a creed, nor a system of thought, nor a rule of life, but a visible community“¹³⁵, und Melba Maggay kommt ins Schwärmen:

„The church is servant to society, ‘hewers of wood and drawers of water,’ harnessing the wind and wood and water into technologies that make the world a little more habitable, or singing with the rest of creation the wonder of existence, or working side by side with all the people of good will toward a better social order. If the church is to lead at all, it is in serving; in applying the creative energies released in Christ towards the stewardship of creation and the bringing of fallen structures closer to God’s original purposes.“¹³⁶

Eine Gemeinde vor Ort kann zu einem Kondensationskern für weiteres Wachstum werden, das auch das bisher säkulare Umfeld einbezieht.

¹³⁴ Lesslie Newbigin gebraucht die Wendung „The church as hermeneutic of the Gospel“. Vgl a.a.O., GOSPEL, 222.

¹³⁵ Lesslie Newbigin, *The Household of God* (New York: Friendship Press, 1954), 21. Zitiert nach Bryant L. Myers, a.a.O., 126.

¹³⁶ A.a.O., 100f.

Auch ein sehr pragmatischer Aspekt ist zu beachten: "I know that when I go back to Kenya my church will still be there, but I don't know whether my development organization will be."¹³⁷

4.3 Reflektion

4.3.1 Selbständigkeit unter ekklesiologischen und wirtschaftlichen Gesichtspunkten

Der Begriff „Selbständigkeit“ spielt eine Schlüsselrolle in den bisherigen Überlegungen. In Kapitel 3 hatte er seine Heimat in einem ekklesiologisch/missiologischen Kontext, der im Aspekt der Selbstversorgung auch wirtschaftliche Fragestellungen berührte. Kapitel 4 ging von einer wirtschaftlich/soziologischen Perspektive aus und erweiterte damit den Betrachtungsrahmen auf die globalen Herausforderungen der bestehenden Ungleichheit, die gleichzeitig in hohem Maß auch Ungerechtigkeit bedeutet. Internationale Beziehungen innerhalb des Leibes Christi können nicht unabhängig und losgelöst von diesem globalen Bezugsrahmen betrachtet werden; gleichzeitig kann gefragt werden, wie die Erfahrungen säkularer Entwicklungsarbeit für die gegenseitige Unterstützung innerhalb der Gemeinde fruchtbar gemacht werden können. Es hat sich herausgestellt, dass auch den Idealen der Entwicklungsarbeit der Begriff „Selbständigkeit“ nicht fremd ist, zumindest klingt er im bekannten Motto „Hilfe zur Selbsthilfe“ mit an. Der ekklesiologische Ansatz und die Entwicklungsarbeit laufen in wesentlichen Intentionen also parallel und berühren sich in der Frage der finanziellen Selbstversorgung armer Gemeinden thematisch und eventuell auch praktisch, wobei jedes der beiden Gebiete breiter zu sehen ist. Insofern erschöpft sich die Frage christlich motivierter Armutsbekämpfung keinesfalls im Gemeindebezug; die bisherigen Ausführungen haben in dieser Hinsicht etwas vorweggenommen.

Was aber genau die Aufgabe der Kirche ist, ist immer wieder sehr unterschiedlich gesehen worden. Nicht alle würden zustimmen, dass Entwicklungsarbeit überhaupt Aufgabe der Gemeinde ist. Mit dem bisher erarbeiteten Vokabular lässt sich darauf aber eine erste Antwort geben: wer Entwicklungsarbeit ablehnt aber gleichzeitig zustimmt, dass Hilfe für notleidende Christen und Nichtchristen auch im globalen Maßstab richtig ist, hat ausschließlich Soforthilfe als Mittel der Wahl.

¹³⁷ Tulo Raistrick und Tim Chester, *The Church and its Role in Development* (unveröffentlicht). Zitiert nach Tim Chester, *GOOD NEWS*, 130.

4.3.2 Kann eine arme Kirche selbstversorgend sein?

John Livingstone Nevius (1829-1893) war ein Missionsstratege, der sich intensiv mit der Selbstversorgung beschäftigte. Er erarbeitete und formulierte ein Konzept, das bei der Missionierung Koreas mit großer Konsequenz durchgezogen wurde und dessen konsequenter Anwendung viel von dem Erfolg der Mission zugerechnet wird. Es beinhaltete Selbstunterhalt der entstehenden Ortskirche von Anfang an. Die kirchliche Arbeit sollte auf einer Basis beginnen, in der so gut wie keine Kosten entstehen.¹³⁸ Erst wenn die Christenschar so groß ist, dass ein Gebäude dringend notwendig ist, wird in dieses investiert. Dann sollte die Finanzkraft aber auch ausreichen, um das Vorhaben zu tragen. Eines der Prinzipien Nevius' lautet: „Self-support with all chapels provided by the believers, each group as soon as founded, beginning to pay towards the circuit helper's salary; even schools to receive but partial subsidiary and that already when being founded; no pastor of a single church provided by foreign found.“¹³⁹ In diesem Zusammenhang fällt dann auch eine deutliche Aussage: „poverty has nothing to do with the question of self-support.“¹⁴⁰

Hier wird zunächst einmal auf eine grundsätzliche Einstellung Bezug genommen. Sieht sich eine arme Gemeinde vor allem als Opfer und damit auch grundsätzlich auf der empfangenden Seite oder kommt sie soweit, dass sie erkennt: Wir haben etwas zu geben. Die bettelarme Witwe in Lk 21,1ff hatte etwas zu geben und damit bekundete sie eine andere Selbstwahrnehmung, als wenn sie sich ausschließlich als bedürftig gesehen hätte. Eine dermaßen veränderte Selbstwahrnehmung wird häufig auch eine Grundvoraussetzung sein, Verantwortung für die Gestaltung des eigenen Lebens zu übernehmen und damit überhaupt ein guter Kandidat für Anschubunterstützung von außen zu werden.

Die Christen im nordindischen Bundesstaat Mizoram gehen noch einen Schritt weiter. Trotz großer Armut versorgen sie nicht nur sich selbst, sondern investieren freigiebig in die Mission. Die Synode der Presbyterianischen Gemeinden hat mehr als 1000 Missionare ausgesandt. Eine Gemeinde mit knapp 2000 Gemeindegliedern finanziert 120 Missionare vollständig. Der Missionssekretär der Synode schreibt: „Wir Mizos sind arm. Aus unserem Bundesstaat gibt es nichts zu exportie-

¹³⁸ Peter Beyerhaus, a.a.O., 222.

¹³⁹ Vgl. C. A. Clark, *The Korean Church and the Nevius Methods* (New York, 1930), 33. Zitiert nach Peter Beyerhaus, a.a.O., 221.

¹⁴⁰ H. A. Rhodes, *History of the Korea Mission* (Seoul, 1934), 397. Zitiert nach Peter Beyerhaus, a.a.O., 222.

ren. Wir haben nur ein Gut, das wir ausführen können und darauf sind wir stolz. Das ist das Evangelium.“¹⁴¹ Begünstigend für diese Entwicklung war, dass die ersten Missionare schon früh die Verantwortung für neu gegründete Gemeinden, Schulen und Evangelisation in einheimische Hände legte. Bis vor kurzem Mizoram militärischer Sperrbezirk, zu dem Ausländer keinen Zugang hatten. So waren die Gemeinden gezwungen, auf eigenen Füßen zu stehen. Die eindrucksvolle Bilanz ist aber nicht denkbar ohne eine starke Hingabe an die Mission. Für sich selbst haben die Mizos festgelegt: „Armut muss kein Hinderungsgrund für eine Gemeinde sein, an der Weltmission teilzuhaben.“¹⁴²

Auf John Merle Davis' wirtschaftliche Perspektive in der Frage der Selbständigkeit wurde bereits hingewiesen. Er rechnet Armut zu den Hinderungsgründen für Selbständigkeit. Seine Antworten weisen nun aber keineswegs weg von der einheimischen Kirche, und sofern sie die Mutterorganisation ansprechen, tun sie dies im Sinn einer Kritik an einer verfehlten Finanzpolitik. Die einheimische Kirche wird im Sinn von guter Haushalterschaft in die Pflicht genommen. Mit dem Vorschlag, projektorientiert zu unterstützen und damit punktuell und zeitlich begrenzt Hilfestellung zu leisten ist ein Ausstiegsszenario von vornherein mitgedacht. Der 50:50-Plan schließlich nimmt viel von dem vorweg, was im Entwicklungsvokabular heute als „Ownership“ oder „Partizipation“ fest verankert ist; ein gesundes Tempo und Eigenverantwortung werden durch die lokal aufgebrauchte Hälfte angemessen verankert.

Auch dort, wo geklärt ist, dass Armut kein absoluter Hinderungsgrund für Selbstverantwortung und für Selbständigkeit sein muss, kann Hilfe zur Selbsthilfe trotzdem (oder erst recht) sinnvoll sein. David Larson berichtet in einem Arbeitspapier über eine Initiative in Liberia. Die Organisation LEAP (Local Enterprise Assistance Program) initiierte 1994 ein Mikrokreditprogramm innerhalb von Kirchengemeinden

¹⁴¹ Detlef Blöcher, „Weltmission im 21. Jahrhundert. Anhang: Wie arme Gemeinden in Nordindien ihre Missionare finanzieren“ in: Thomas Schirrmacher und Christof Sauer (Hg.), *Mission verändert – Mission verändert sich*, edition afem, mission academics 16 (Nürnberg: VTR, 2005), 452f.

¹⁴² Ebd., 454.

Detlef Blöcher gibt eine ganze Liste von kreativen Ideen, durch die die Mizos ihr Anliegen betreiben. Einige Beispiele:

- *Missionshühner halten*. Der Erlös aus Eiern und Fleisch dieser „markierten“ Hühner kommt der Mission zugute.
- *Auf Weihnachtsessen verzichten*. Familien verzichten auf Weihnachtsfestessen und Geschenke und geben den Betrag an ihre Missionare.
- *Fastentag*. Viele Mizos fasten einen Tag in der Woche und spenden den eingesparten Betrag für die Mission.
- *Gehaltsanteil für Sonntag*. Beamte und Angestellte stiften den 7. Teil ihres Gehaltes, da sie ja am Sonntag Gehalt bekommen ohne dafür zu arbeiten.

der evangelischen Allianz. Eines der Ergebnisse bestand darin, dass Pastoren einen bemerkenswerten Anstieg der Einnahmen durch Zehnten und Opfer der Gemeindeglieder verzeichnen konnten. Die Veränderung lag zwischen 30% (nach einem Jahr Laufzeit des Programms) und 100% (nach drei Jahren).¹⁴³ David Bussau, ein Pionier in Sachen christliche Kleingewerbeförderung, berichtet über eine Gemeinde in Simbabwe:

„All adult members of Glad Tidings congregation of 800 are employed, many of microloans from Zambuko Trust, a Christian microcredit program. They built a new church that seats 1.000 and includes a pastoral training center. Through member tithes and offerings, the church carries out a full range of ministries, including providing for the community's widows and orphans.“¹⁴⁴

Patentrezepte gibt es hier nicht; nur aus einer differenzierten Betrachtung, die den Grad an Armut mit einbezieht, lässt sich erkennen, welche Art und welches Maß an Unterstützung hilfreich ist. In manchen Fällen wird es so sein, dass eine Starthilfe notwendig ist. Die warnende Stimme von Charles H. Troutman ist sicher nicht einfach in den Wind zu schlagen, wenn er sagt:¹⁴⁵

„Um tatsächlich Gemeinden zu bauen, wie die meisten Missionsgesellschaften es beabsichtigen, muß sich ein Gemeindegründer mit mehr beschäftigen als nur mit Evangelisation und der Ausbildung von Leitern. Ist es zu hart zu sagen, daß es fast kriminell ist, einfach weiter Gemeinden zu gründen, die zum [!] Voraus dazu verurteilt sind, dauernd von ausländischem Geld und Personal abhängig zu sein, nur weil wir jene Faktoren, die Selbstversorgung möglich machen, konstant vernachlässigen?“

Viv Grigg schreibt dazu: „Die biblische Antwort auf Armut, die durch Sünde verursacht wird, ist, das Evangelium dem Sünder zu verkündigen. Aber die biblische Antwort auf Sünde, die durch Armut verursacht wird, ist, den Fluch der Armut zu zerstören... Wir müssen nicht nur evangelisieren und Gemeinden bauen; wir müssen diese neuen Gläubigen auch sozial betreuen. Das heißt, wir müssen Gewerbe einrichten, Sozialarbeiter sein und die Strukturen der Armut aufbrechen.“¹⁴⁶

Der Zusammenhang bleibt komplex, vor allem wenn man über die Gemeindegrenzen hinausschaut: Lenkt Armutsbekämpfung nicht doch von der eigentlichen

¹⁴³ David Larson, *A Leap of Faith for Church-Centered Microfinance*, Working Technical Paper #204 (Lookout Mountain, GA: Chalmers Center for Economic Development, 1999), 16.

¹⁴⁴ David Bussau, *Reflections on Christian Microenterprise Development*, <http://allan-reyes.com/ctrc-cmed/resources/download.aspx?resID=109> vom 30.04.2009. Im Weiteren zitiert als REFLECTIONS.

¹⁴⁵ Charles H. Troutman, „A Fallacy in Church Planting: a Fable“, *Evangelical Missions Quarterly*, July 1981, 137. Zitiert nach Viv Grigg, a.a.O., 152.

¹⁴⁶ A.a.O., 151f.

Aufgabe der Kirche ab, nämlich Menschen zu retten? Ist soziale Arbeit Voraussetzung oder Folge erfolgreicher Evangelisation oder handelt es sich um völlig verschiedene Kategorien? Die Beziehung zwischen Evangelisation und sozialer Aktion muss wohl als Polarität beschrieben werden, wobei es immer wieder zu Verabsolutierungen der beiden Pole gekommen ist. Das folgende Kapitel geht dieser Beziehung weiter nach.

5 Verkündigung und soziale Aktion

Die Frage, wie Kopf und Herz das Evangelium aufnehmen können, wenn der Magen leer ist, wurde bereits gestellt. So suggestiv diese Frage formuliert ist und scheinbar nur eine mögliche Antwort erheischt, ist diese doch auf verschiedene Weise gegeben worden: „The greatest concern as they [the Biafran famine victims] faced death was to be told about life after death... The hungry stomachs of the Biafrans were all ears for good news in the face of death“.¹⁴⁷ Nicht ohne eine Spitze beleuchtet Melba Maggay einen weiteren denkbaren Zusammenhang: „Access to goods and services is usually dangled as carrot for acceptance of the faith.“¹⁴⁸ Um etwas Systematik zu erreichen, werden im Folgenden zunächst einige Grundpositionen im doch breiten Spektrum von Sichtweisen aufgezeigt. Der größere Zusammenhang der Überlegungen ist die Frage, wie eine Gemeinde insbesondere im Kontext von Armut evangelistisch sein kann.

5.1 Grundpositionen

5.1.1 Soziale Aktion ist Evangelisation

In starker Ausprägung wurde dieser Schwerpunkt im sog. „Social Gospel“ proklamiert. Hier wird soziale Aktion mit Evangelisation gleichgesetzt. Der Begriff taucht Anfang des 20. Jahrhunderts im Zusammenhang mit einer Bewegung in den USA auf. Theologischer Begründer war Walter Rauschenbach, der als Pfarrer in den Slums von New York das Elend der Armen kennengelernt hatte. Grundlegend für das Social Gospel ist ein diesseitiges Reich-Gottes-Verständnis.¹⁴⁹ Rauschenbach kam zur Überzeugung, dass „alle Theologie aus dem zentralen Gedanken des Reiches

¹⁴⁷ Tim Chester, GOOD NEWS, 53.

¹⁴⁸ A.a.O., 88.

¹⁴⁹ St. Holthaus, „Social Gospel“, ELTG, Bd. 3, 1851.

Gottes entspringen müsse... Wenn Jesus vom Reich Gottes gesprochen habe, sei damit nicht die Gemeinschaft der Erlösten gemeint gewesen, sondern die Umgestaltung der Gesellschaft und der Erde. Es bedeutete soziale Reform und politisches Handeln.“¹⁵⁰ Und Nigel Wright schreibt: “All the earth is the Lord’s and so we trace the Spirit at work beyond the Church, especially in movements that make for human dignity and liberation.”¹⁵¹ Das Reich Gottes ist also überall da, wo im Sinn einer besseren Welt an Veränderung gearbeitet wird. In der extremen Form wird Rettung rein diesseitig verstanden, das Königreich Gottes zu einem politischen Programm, die Geschichte eindimensional und Evangelisation zu einem Projekt zur Veränderung der gesellschaftlichen Strukturen.¹⁵² David J. Bosch charakterisiert diese Sicht so: „Conversion was something that happened on the corporate level in the form of social change, rather than on the individual-personal level“¹⁵³.

Die Bewegung kam in Konflikt mit der stark individualistisch ausgerichteten Erweckungsbewegung, die sich auf die Rettung von Seelen konzentrierte. Die optimistische Eschatologie, die Diesseits-Orientierung und der theologische Liberalismus des Social Gospel machten es Evangelikalen schwer, sich mit diesen Gedanken anzufreunden, ja es setzte das soziale Anliegen insgesamt in ein zweifelhaftes Licht.

Obwohl es in der Geschichte bibelgläubiger Frömmigkeit immer auch sozialen Einsatz gegeben hat – man denke nur an die Bemühungen Wesleys um Verbesserungen der sozialen Situation in England oder an die Arbeit der Heilsarmee – rief der Kontrast, in den Rauschenbach seinen Ansatz zum „alten“ seelenrettenden Evangelium setzte, ein Misstrauen mancher Evangelikaler gegen jegliche Art sozialer Betätigung hervor. Dieses Misstrauen ist zumindest theoretisch weitgehend überwunden.¹⁵⁴

Das Problem dieses Ansatzes liegt aus bibelgläubiger Sicht darin, dass das Reich Gottes nicht ohne den Ruf zur Umkehr zu Christus gepredigt werden kann:

¹⁵⁰ Zitiert nach Graham Gordon, *Das habt ihr mir getan. Engagiertes Christsein in einer unfairen Welt*, Aus dem Englischen (Basel: Brunnen Verlag, 2004), 130.

¹⁵¹ Nigel Wright, *The Radical Evangelical* (SPCK, 1996), 112. Zitiert nach Tom Chester, *GOOD NEWS*, 72.

¹⁵² David J. Bosch, „Evangelism: Theological Currents and Cross-Currents Today“, *International Bulletin of Missionary Research*, July 1987, 98. Im Weiteren zitiert als EVANGELISM.

¹⁵³ TRANSFORMING, a.a.O., 383.

¹⁵⁴ Tony Campolo, „Missing the Point: Social Action“ in: Brian D. McLaren und Tony Campolo, *Adventures in Mission the Point. How the Culture-Controlled Church Neutered the Gospel* (Grand Rapids: Zondervan, 2003), 103.

„Die Zeit ist erfüllt, und das Reich Gottes ist nahe gekommen. Tut Buße und glaubt an das Evangelium“ (Mk 1,15).¹⁵⁵

5.1.2 Evangelisation bewirkt automatisch Veränderung

Hier wird argumentiert, dass der beste Weg zur Veränderung einer Gesellschaft darin besteht, persönliche Veränderung bei den Einzelnen zu bewirken. Sündige Menschen bringen sündige Strukturen hervor, also ist beim Grundübel Sünde anzupacken. Verändere die Menschen, so das Motto, und die Gesellschaft wird sich quasi automatisch verändern. Evangelisation und soziale Verantwortung verhalten sich also wie das Samenkorn zur Frucht.¹⁵⁶ McGavran ist an dieser Stelle optimistisch. Er sieht den Beitrag der Christen darin, „cells of the redeemed“ zu multiplizieren. „God inevitably ... causes them to seek a better social order.“¹⁵⁷

Diese Argumentation steht mit Sicherheit in Übereinstimmung mit dem biblischen Erklärungsmodell für das Übel in dieser Welt. Insofern ist auch der vorgeschlagene Ansatz nicht völlig sachfremd. Ohne die Veränderung des menschlichen Herzens kann es keine dauerhafte Veränderung der Gesellschaft geben. Der historische Fehlschlag des marxistischen Experiments hat dies eindrücklich bestätigt.

Arthur P. Johnston ist einer der Verfechter einer klaren Ausrichtung auf Evangelisation.¹⁵⁸ Er verwirft nicht soziales Handeln *per se*, verwahrt sich aber gegen eine begriffliche Vermischung. Im Rückblick auf Lausanne 1974¹⁵⁹ bemerkt er im Zusammenhang mit einem Referat John Stotts: „Stott hat die Evangelisation als das einzige historische Ziel der Mission entthront“¹⁶⁰ und beklagt: „Allerdings verstand er »Mission« in einem umfassenderen Sinn: sie umfaßte sowohl Evangelisation als auch Dienst“¹⁶¹ und sieht darin eine Synthese des historischen Evangelikalismus mit ökumenischem Missionsverständnis. „Wenn man [unter Mission] alles einschließt,

¹⁵⁵ Tony Campolo weist (zurückhaltend) darauf hin, dass gerade die geistliche Dimension verschiedene Programme so erfolgreich gemacht hat, dass US-amerikanische Administrationen bereit waren, Entwicklungsgelder über christliche Organisationen zu leiten. Ebd., 106.

¹⁵⁶ David J. Bosch, *TRANSFORMING*, a.a.O., 404.

¹⁵⁷ Donald A. McGavran, „What is Mission?“ in: A.F. Glasser & D. A. McGavran, *Contemporary Theologies of Mission* (Grand Rapids: Baker Book House) 28. Zitiert nach David J. Bosch, ebd., 406.

¹⁵⁸ Billy Graham argumentierte auf dem Weltkongress für Evangelisation 1966 in Berlin ähnlich: „I am convinced if the Church went back to its main task of proclaiming the Gospel and getting people converted to Christ, it would have a far greater impact on the social, moral and psychological needs of men than any other thing it could possibly do.“ Zitiert nach David J. Bosch, *TRANSFORMING*, a.a.O., 404.

¹⁵⁹ Gemeint ist der Kongress für Weltevangelisation 1974 in Lausanne.

¹⁶⁰ Arthur Johnston, *Umkämpfte Weltmission* (Neuhausen-Stuttgart: Hänssler, 1984), 292.

¹⁶¹ Ebd., 294.

wozu Gott sein Wort in die Welt sendet, macht man vielleicht zu große Zugeständnisse an die ökumenische Theologie und entbehrt möglicherweise solider biblischer Grundlagen.“¹⁶²

Die Erfahrung zeigt allerdings, dass selbst eine beträchtliche Anzahl von Christen nicht notwendigerweise eine gerechte Gesellschaft hervorbringt. Der Völkermord in Ruanda im Jahr 1994 ereignete sich im „christlichsten“ Land Afrikas,¹⁶³ und wer das Christentum dort als Namenschristentum abtut, der muss doch zur Kenntnis nehmen, dass Ruanda das Ausgangsland der großen ostafrikanischen Erweckung kurz vor der Mitte des letzten Jahrhunderts war. Die Frage, wie eine solche Katastrophe in gerade diesem Land möglich war, ist oft gestellt worden, insbesondere, wo eine große Betonung auf Buße und Sünde gelegt wurde. Die Antwort könnte in einer verkürzten Sicht von Sünde – Rauchen, Trinken und Ehebruch – liegen.¹⁶⁴

M. Guillebaud sieht gerade bei ernsthaften Christen ein Defizit in der theologischen Konzeption der Buße. Für viele Ruander bedeutet Buße, in der Gemeinde aufzustehen und Sünde zu bekennen. Dieses Ritual stammt aus den Erweckungszeiten. War die Buße damals in der Regel mit Wiedergutmachung verbunden, so verlor sich der kostspielige Aspekt des Rituals über die Jahre mit einem Ausverkauf an Ernsthaftigkeit als Ergebnis.¹⁶⁵ So verstandene Buße und die Betonung auf Bekehrung verhinderten im Endeffekt eine tiefgreifende Lebensveränderung im Sinn der Jüngerschaft. Ob auch aus solchen Wurzeln die Schwäche des Christentums zu nachhaltiger Veränderung gespeist wurde? Dazu kam die Tendenz, sich von der „schmutzigen“ Politik fernzuhalten.¹⁶⁶ Hier könnte eine pietistische Prägung der Missionare nachwirken. Biblisch begründetes Obrigkeitsdenken, verstärkt durch kulturell begründete Untertanenmentalität, mögen mitgeholfen haben, die jeweils herrschende

¹⁶² Ebd., 295.

¹⁶³ 1994 waren 64% der Bevölkerung Katholiken, 20% waren Anglikaner bzw. Protestanten und 5% Adventisten. Vgl. Hugh McCullum, *The Angels have left us. The Rwanda Tragedy and the Churches* (Geneva: WCC Publications, o.J.), 65.

M Guillebaud geht von etwa 8% bibelgläubigen, geisterfüllten Christen aus. Vgl. Meg Guillebaud, *Rwanda: The Land God Forgot? Revival, Genocide and Hope* (London: Monarch Books, 2002), 284.

¹⁶⁴ Tim Chester, GOOD NEWS, 45.

¹⁶⁵ M. Guillebaud, a.a.O., 296.

¹⁶⁶ Diese Anfrage findet sich häufiger und auch in anderen Zusammenhängen. So beklagt David J. Bosch mit Bezug auf gängige Definitionen für christliche Reife: „Note, however, that... all the positive elements have to do with narrowly defined religious and micro-ethical activities, and all the negative ones (those from which Christians should abstain) with the world. There is no reference whatsoever to any positive attitude to, or involvement in, the world. There is no indication that people’s personal and spiritual liberation should have implications on the social and political front.“ David J. Bosch, EVANGELISM, a.a.O., 102.

Regierung eher kritiklos anzuerkennen und sich in eine private Frömmigkeit zurückziehen. Mit anderen Worten: das Evangelium hatte zwar den Einzelnen, aber nicht die Gesellschaft erreicht.

Kritiker werfen den Verfechtern der Ausrichtung auf Seelenrettung vor, das Evangelium zu verengen. Das Ergebnis: „A conscience-soothing Jesus, with an unscandalous cross, an otherworldly kingdom, a private, inwardly spirit, a pocket God, a spiritualized Bible, and an escapist church. Its goal is a happy, comfortable, and successful life, obtainable through forgiveness of an abstract sinfulness by faith in an unhistorical Jesus.“¹⁶⁷

Der Anspruch, wiedergeboren zu sein, klärt auch für Melba Maggay nicht alles. Sie beklagt im Hinblick auf die Situation auf den Philippinen: „For the past two decades, for instance, there has been a lot of ‚born-againism‘ in this country; but so far this has not issued in justice and righteousness in this society“¹⁶⁸. Sie benennt zwei mögliche Gründe: Zum Einen erleben die Menschen zwar persönliche Errettung, daraus folgt aber nicht automatisch eine Ausrichtung auf die Nöte der Umgebung, und zwar aus Mangel an Verständnis oder aus Mangel an Gehorsam. Zum Anderen ist die Gesellschaft ein komplexes Gebilde mit unüberschaubaren Machtstrukturen und organisierter Ungerechtigkeit und es gibt kein Patentrezept, wie hier Veränderung bewirkt werden kann. Gar zu oft wird auch bei gutem Willen und hohem persönlichen Einsatz eine große Hilflosigkeit empfunden. Die Überwindung struktureller Ungerechtigkeit braucht andere Hebel als „nur“ veränderte Individuen.¹⁶⁹

Tim Chester berichtet über eine Umfrage in Buenos Aires, Argentinien, durch die *Kairos Foundation*, die folgendes Ergebnis brachte:¹⁷⁰

1. Eine erhebliche Anzahl von Kirchen sieht sich nicht als Teil ihrer Umgebung. Sie schaffen es, ihre Stadt und die Menschen zu ignorieren. Ihre Hauptbeschäftigung ist es, sich selbst zu erhalten.
2. Nur relativ wenige Kirchen machen sich ernsthaft Gedanken über ihre Umgebung. Allerdings hören sie nicht wirklich auf Außenstehende und informieren sich nicht über die konkreten Nöte der Menschen. Trotzdem sehen sie sich als Retter der Stadt, da sie einige gute Werke vollbringen.

¹⁶⁷ O. Costas, *Christ Outside the Gate* (Maryknoll, N.Y.: Orbis Books, 1982), 80. Zitiert nach David J. Bosch, *TRANSFORMING*, a.a.O., 382.

¹⁶⁸ A.a.O., 21.

¹⁶⁹ A.a.O., 21.

¹⁷⁰ JUSTICE, 61.

3. Eher selten findet man Kirchen, die sich als Teil und in Partnerschaft mit ihren Stadtteilen sehen und in einer inkarnatorischen Weise mit anderen an der Lösung von Problemen zusammenarbeiten.

Auch da, wo der Evangelisation grundsätzlich ein hoher Stellenwert gegeben wird, führt dies also nicht automatisch zu einem Einfluss auf die Nöte der Umgebung. Dies kann mit grundsätzlichen theologischen Konzeptionen, wie der Überzeugung über die Schlüsselfunktion der Bekehrung zusammenhängen, aber auch mit Unkenntnis, Bequemlichkeit oder empfundener Hilflosigkeit.

Ein weiterer Grund könnte auch an einem scharfen Trennungsstrich liegen: soziales Engagement richtet sich an das Zeitliche und Irdische, während sich Evangelisation mit dem ewigen Heil befasst. Da das Ewige wichtiger ist, kann man das Vorläufige und Vergängliche denen überlassen, die für das ewige Heil nichts beisteuern können und man teilt sich quasi die Aufgabe. Christen sollten sich nicht von ihrer eigentlichen Aufgabe ablenken lassen, so diese Meinung.

5.1.3 Zusammenfassung

Offensichtlich ist beides notwendig und muss intentional geschehen: „Nicht nur Menschen aus dem Slum holen, sondern auch den Slum aus dem Menschen.“¹⁷¹ Zwei Zugänge wurden beschrieben, die sich jeweils mit einem der beiden Aspekte befassen. Keine der beiden Betrachtungsweisen war zufriedenstellend. Die wechselseitige Identifizierung versagt unter biblisch-theologischen oder aber unter praktischen Gesichtspunkten.

Ebenso führt die Zuweisung zu unterschiedlichen Domänen und damit unterschiedlichen Zuständigkeiten zu Weltfremdheit und Irrelevanz. Jesus hatte auch Brot für die Hungernden und Heilung für die Kranken und die gute Nachricht für die Armen war nicht nur, dass im Himmel einmal alles besser werden wird, sondern dass das Reich Gottes für alle gekommen ist, auch und gerade für die Benachteiligten. Jesus hatte alle Menschen und er hatte den ganzen Menschen im Blick. Das schon angebrochene, aber noch nicht voll durchgebrochene Reich Gottes bietet dasjenige Konzept, das helfen kann, die getrennten Dinge zusammen zu sehen. Stimmige Ausbreitung des Reiches Gottes geschieht in einer dynamischen Verbindung von

¹⁷¹ Ein anonymes brasilianischer Pastor. Enthalten in der PPT-Präsentation der Micha-Initiative. Vgl. www.ead.de/fileadmin/daten/dokumente/arbeitskreis.../Forum_Christ_und_Politik_2007_-_Referate_-_Vortrag_Detlef_Boecher.ppt

Verkündigung und sozialer Tat. Dabei kann der eine oder andere Aspekt vorübergehend dominieren, ohne dass dabei dauerhaft die Spannung zugunsten eines Extremis aufgelöst werden darf.¹⁷² Diese Zusammenschau wird im Weiteren noch zu vertiefen sein, zunächst soll jedoch an Beispielen aus der Kirchengeschichte betrachtet werden, wie sie von verschiedenen Pionieren praktisch gelebt wurde.

5.2 Beispiele aus der Kirchengeschichte

Mission und soziales Engagement haben eine lange gemeinsame Geschichte. Man denke nur an die Aktivitäten der Herrnhuter Missionare im 18. oder die Arbeit der Basler Mission im 19. Jahrhundert.¹⁷³ Das Motto der Heilsarmee „Suppe, Seife, Seelenheil“ ist bekannt. William Wilberforce hat seinen Einfluss im englischen Parlament am Anfang des 19. Jahrhunderts geltend gemacht, und damit den entscheidenden Impuls zur Beendigung des Sklavenhandels gegeben.

In der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts scheint stärker das Evangelium des individuellen Heils und weniger die Übernahme sozialer Verantwortung in den Vordergrund gerückt zu sein. Diese wurde in der zweiten Hälfte vor allem in der Auseinandersetzung mit dem ökumenischen Missionsverständnis zum Thema.¹⁷⁴ Im Folgenden wird auf einige Pioniere näher eingegangen, für die Wort und Tat bei der Ausbreitung des Reiches Gottes untrennbar zusammen gehörten. Die Auswahl soll etwas von der Vielfalt der Wechselbeziehung zwischen Verkündigung und Aktion beleuchten.

August Hermann Francke steht für gesellschaftliche Veränderung im eigenen (bereits christianisierten) Umfeld, während William Carey in einer ihm fremden und bisher nicht vom Christentum berührten Umgebung wirkte.

Toyohiko Kagawa war zunächst Evangelist in den Elendsvierteln von Kobe und wurde dann zum Fürsprecher der Armen und zum Sozialaktivisten, dessen Stimme in den höchsten politischen Kreisen Japans gehört wurde. Kiran Martin schließlich begann als Sozialarbeiterin in den Slums von Delhi und baute über diese Arbeit Beziehungen und Vertrauen auf, als deren Frucht im Lauf der Zeit auch eine kleine Gemeinde entstand.

¹⁷² Andreas Franz, „Dogma und Paradoxon – Kommunikation in westlichen ‚Populärkultur‘“, in: Thomas Schirrmacher und Christof Sauer, a.a.O., 502. Im Weiteren zitiert als PARADOXON.

¹⁷³ Beispiele sind Webereien, Ziegelherstellung in Indien, Einführung von Kakao in Ghana, Krankenhäuser, Schulen und Ausbildungseinrichtungen. Vgl. Walter Zumbrunnen, „Basler Mission“, *Lexikon zur Weltmission*, 38.

¹⁷⁴ Thomas Kröck, a.a.O., 52.

5.2.1 August Herrmann Franke

Als August Hermann Francke (1663-1727) im Jahr 1692 nach Halle kam, der Stadt, in der er sein Lebenswerk aufbauen sollte, hatte er einige bewegte Jahre hinter sich. Bereits im Alter von 15 Jahren hatte der Hochbegabte das Gothaer Gymnasium verlassen. Es schlossen sich Studien in Erfurt, Kiel und Hamburg an. Dabei erwarb er sich umfassende biblische Gelehrsamkeit und Kenntnis der biblischen Sprachen. Prägend für seine weitere Entwicklung wurde sein Bekehrungserlebnis im Jahr 1687, das ihm half, eine existentielle Glaubenskrise ein für allemal zu überwinden.

Innerlich gefestigt kam er 1689 nach Leipzig und begann dort gemeinsam mit Gleichgesinnten derart eindringliche Bibelauslegungen zu halten, dass nicht nur die Studenten, sondern auch viele Einwohner der Stadt erfasst wurden. Im Gefolge dieser pietistischen Erweckung kam es zu einer Abkehr von orthodoxer lutherischer Gelehrsamkeit, die die Hörsäle der theologischen Fakultät veröden ließ.¹⁷⁵ Der unausweichliche Konflikt mit den Theologen und der Stadt führte zu Franckes Vertreibung. In Erfurt fand er für kurze Zeit eine Anstellung als Diakon, musste aber bald wiederum weichen. Philipp Jakob Speners einflussreicher Position in Berlin war es zu verdanken, dass Francke schließlich als Professor für Griechisch und orientalische Sprachen an die neu gegründete Universität in Halle und als Gemeindepfarrer in den Vorort Glauchau kam.

Franckes individuelle Frömmigkeit verband sich, wahrscheinlich angeregt durch Speners *Hoffnung besserer Zeiten*, mit einer chiliastisch-enthusiastischen Zukunftserwartung,¹⁷⁶ die ihn befähigte, mit unermüdlichem Eifer die von ihm als Auftrag empfundenen Aufgaben auszuführen. Francke war überzeugt, dass Glaube sich in Taten der Liebe in einem Leben fortschreitender Heiligung auswirken muss. Diese Liebe wendet sich den Armen und Notleidenden zu. So wie der Einzelne aufgefordert ist, seinen „alten Adam“ zunehmend zu überwinden, so sollte es der erneuerten Kirche möglich sein, die Welt zu verwandeln in ein Reich Gottes.¹⁷⁷

Zunächst sah sich Francke in Glauchau den Herausforderungen einer durch die Folgen von Krieg und Pest verwahrlosten Vorstadtgemeinde gegenüber. Francke begann sein pädagogisches Werk, indem er armen Kindern Schulgeld gab, damit sie

¹⁷⁵ J. O. Rüttgardt, „Francke, August Hermann (1663-1727)“, *ELTG*, 620.

¹⁷⁶ Friedrich de Boor, „Francke, August Hermann (1663-1727)“, *TRE*, Bd. 11, 315.

¹⁷⁷ Klaus Deppermann, „Die Pädagogik August Hermann Franckes und ihre Bedeutung für die Gegenwart“, *Protestantische Profile von Luther bis Francke* (Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1992), 93.

die Stadtschule besuchen konnten. Das Schulgeld wurde den Kindern abgenommen, zur Schule ging niemand. Als er eine Armenschule errichten ließ, in der die Kinder unentgeltlich aufgenommen wurden, verkauften sie die Lehrbücher. Schließlich entschloss er sich, ein Internat zu gründen und darin Waisenkinder aufzunehmen und solche Kinder, die von ihren Eltern nicht anständig ernährt und aufgezogen wurden.

Aus diesen Anfängen wuchs das gewaltige Werk der Franckeschen Stiftungen. Als er im Jahr 1727 starb, hinterließ Francke eine moderne und vorbildlich eingerichtete Schulstadt, in der etwa 2.200 Schüler von 180 Lehrern unterrichtet wurden. Im Waisenhaus befanden sich etwa 140 Kinder.¹⁷⁸ An Freitischen wurden täglich 255 Studenten und 150 arme Schüler verpflegt. Das Ausmaß dieser Stiftungen stellte in Europa etwas Einmaliges dar. Aus verschiedensten Ländern wurden Kinder nach Halle geschickt, um sie dort erziehen zu lassen. Franckes Schüler wiederum gingen in alle Erdteile. Unter Friedrich Wilhelm I. mussten sämtliche Feldprediger des preußischen Heers in Halle studieren. Auch ihnen ist es zu verdanken, dass aus dem ehemaligen Söldnerhaufen eine disziplinierte Armee wurde.¹⁷⁹

Viel ist über Franckes Pädagogik geschrieben worden; häufig wurde er wegen ihrer spezifisch christlichen Prägung und ihrer empfundenen Härte auch kritisiert. Unbestritten ist, dass sie bahnbrechend war, und zwar im Hinblick auf Schulorganisation, Lehrerausbildung und Begabtenförderung.¹⁸⁰ Unter dem Einfluss Franckes wurde in Preußen 1717 die allgemeine Schulpflicht eingeführt.

Francke war es, der naturwissenschaftliche Fächer in den Unterricht aufnahm, dort handwerkliche Fähigkeiten einübte und mit einer Naturaliensammlung, einer Werkstatt und einem botanischen Garten eine wissenschaftliche und lebensnahe Grundhaltung mit dem Schwerpunkt persönlicher Frömmigkeit verband. Damit hat er einen wesentlichen Beitrag zur Heranbildung des bürgerlichen Menschen in Deutschland geleistet.¹⁸¹

Die Lehrer für seine Schulen rekrutierte Francke aus seinen Studenten. Auf diese Weise standen ihm nicht nur ausgezeichnete Pädagogen für seine Schulen zur Verfügung, sondern auch Theologen, die sein Gedankengut weiter verbreiteten. Mit dem Schulbetrieb begann die erste geordnete Lehrerausbildung in Deutschland

¹⁷⁸ Ebd., 91.

¹⁷⁹ Ebd. 92.

¹⁸⁰ Juliane Jacobi, „Francke, August Hermann. II: Bedeutung für Pädagogik und Religionspädagogik“, RGG, Bd. 3, 4. Aufl., 211.

¹⁸¹ Klaus Deppermann, a.a.O., 103.

überhaupt.¹⁸² 1718-1721 wurde ein eigenes Krankenhaus eingerichtet, in dem erstmals in Deutschland Medizinstudenten klinischen Unterricht erhielten.¹⁸³

Im Lauf der Jahrzehnte wurde Halle der Mittelpunkt eines weitgespannten Kommunikationsnetzes und Zentrum von Übersetzungen der Bibel und pietistischer Literatur in zahlreiche Sprachen. Weltweiten Einfluss gewannen die hallischen Anstalten dort auch durch die Beteiligung an der Dänisch-Halleschen Mission. Dies alles erforderte neue Finanzierungsmethoden. Mit einer Buchhandlung, der Bibelanstalt sowie einer gewinnbringenden Apotheke hatte sich das Werk in ein erfolgreiches Wirtschaftsunternehmen verwandelt, das umfangreiche Projekte ermöglichte.¹⁸⁴ Charakteristisch wurde die Verbindung von weltweiten Reformplänen, missionarischer Aktivität, Diplomatie und Kommerz.¹⁸⁵

Für Francke gab es keine Trennung zwischen der Bereichen Verkündigung, Seelsorge und Erziehung. Alles ist dem Hauptzweck, der Ehre Gottes untergeordnet.¹⁸⁶ Francke hat sein Werk stets und ausschließlich als Auftrag Gottes empfunden. Seinen Erfolg verstand er als empirischen Gottesbeweis (*Fußstapfen des noch lebenden und waltenden Gottes*, 1701). Dabei dachte er umfassend gesellschaftlich. Nach den furchtbaren konfessionellen Kriegen des 17. Jahrhunderts sollte das gesamte Leben auf eine neue Grundlage gestellt werden. So ging es Francke nicht in erster Linie um schlichten diakonischen Dienst am Nächsten, sondern darum, „daß man zu einer rechtschaffenden gründlichen Verbesserung des verfallenen Wesens in allen Ständen den Weg bahne... damit nicht allein in Deutschland und Europa, sondern auch in den übrigen Teilen der Welt alle gehörige Zubereitung gemacht und in kurzer Zeit die ganze Erde mit Erkenntnis des Herrn als einem Strom lebendiger Wasser bedeckt werde.“¹⁸⁷

5.2.2 William Carey

Ein Buchtitel nennt William Carey (1761-1834) den „Vater der modernen Mission“¹⁸⁸. Als Schuhmacherlehrling erlebte er 1779 seine Bekehrung. Er wandte sich den Bap-

¹⁸² Friedrich de Boor, a.a.O., 317.

¹⁸³ Ebd., 317.

¹⁸⁴ J. O. Rüttgardt, a.a.O., 620.

¹⁸⁵ Udo Strätter, „Francke, August Hermann. I: Leben und Werk“, RGG, Bd. 3, 4. Aufl., 211.

¹⁸⁶ Klaus Deppermann, a.a.O., 96.

¹⁸⁷ Zitiert nach Klaus Deppermann, a.a.O., 93.

¹⁸⁸ S. Pierce Carey, *William Carey. Der Vater der modernen Mission*. Übersetzer: Benedikt Peters (Bielefeld: CLV, 1998). David J. Bosch relativiert etwas, indem er darauf hinweist, dass er so-

tisten zu. Schon früh zeigt sich seine Vielseitigkeit: er betätigte sich als Dorfschuster, Baptistenpastor, Lehrer, Botaniker und Sprachstudent.¹⁸⁹ Seine erste große Arbeit „Eine Untersuchung über die Verpflichtung der Christen, Mittel einzusetzen für die Bekehrung der Heiden“¹⁹⁰ aus dem Jahr 1792 sollte programmatisch für sein eigenes Leben werden. Mit diesem Aufruf stellte er sich gegen die calvinistische Ansicht, dass, falls es Gottes Willen wäre, dass die Heiden zum Glauben kommen, er dies auch ohne menschliche Hilfe bewirken werde. Noch im gleichen Jahr wurde die Baptist Missionary Society gegründet und im Juli 1793 brach Carey als deren erster Missionar nach Bengalen auf. Sein Lebensmotto war: „Erwartet große Dinge von Gott, versucht große Dinge für Gott“. Als er im Alter von 73 Jahren verstarb, war die Bibel zumindest in Teilen in vierzig indischen Sprachen gedruckt und die notwendige Drucktechnologie eingeführt, er hatte als College-Professor gearbeitet, hatte ein Seminar für Pastoren gegründet, die botanische Gattung der *Careya* war nach ihm benannt, die indische Gepflogenheit des *sati*, der Verbrennung von Witwen auf dem Scheiterhaufen ihrer Männer, war verboten und nicht zuletzt gab es eine einheimische Gemeinde. Er hinterließ dauerhafte Grundlagen für jeden Bereich der Missionsarbeit.¹⁹¹

Als Carey in Indien eintraf, sah er sich zunächst der ablehnenden Haltung der Ostindischen Kompanie gegenüber, die jeglicher Missionstätigkeit auf ihrem Gebiet kritisch gegenüber stand. Er konnte sich in Indien nur halten, indem er eine Stelle als Verwalter einer Indigopflanzung im Inland übernahm. Diese Zeit nutzte er, um sich gründliche Kenntnisse in Bengali anzueignen. Seine Sprachbegabung floss in die Arbeit an verschiedenen Bibelübersetzungen ein,¹⁹² sie half ihm aber auch in den Beziehungen zur britischen Verwaltung, die ihn als Professor für Bengali, Sanskrit und Marathi an das Fort William College berief.¹⁹³

Der Durchbruch kam, als Carey in die kleine dänische Kolonie von Serampore, 16 Meilen von Kalkutta, umzog. Dort schlossen sich ihm Joshua Marshman (1768-1837) und William Ward (1764-1823) an. Zu seinen großen Leis-

wohl ein Produkt als auch ein Former des Zeitgeistes war. "Church renewal and mission were simply in the air." In: TRANSFORMING, a.a.O., 280.

¹⁸⁹ Stephen Neill, „Carey, William“, *Lexikon zur Weltmission*, 84.

¹⁹⁰ Edition afem, mission classics, 2. Aufl. (Bonn: VKW, 1998).

¹⁹¹ Stephen Neill, a.a.O., 85.

¹⁹² Auch wenn die Bibelübersetzungen die typischen Mängel von Pionierwerken trugen, stellen sie doch eine imponierende Gesamtleistung dar.

¹⁹³ Vishal und Ruth Mangalwadi, *The Legacy of William Carey. A Model for the Transformation of a Culture* (Wheaton: Crossway Books, 1999), 20.

tungen gehörte die Gründung des Serampore College, das den doppelten Zweck verfolgte, indische Geistliche auf ihre Tätigkeit vorzubereiten und indischen Studenten, unabhängig von Glauben oder Kaste, eine allgemeine Erziehung zu vermitteln.¹⁹⁴

Bedenkt man, dass Carey ein Pionier war, dem das Verdienst zukommt, den englisch-sprachigen Protestantismus in die Weltmission hineinzuführen,¹⁹⁵ so ist umso bemerkenswerter, dass viele seiner Prinzipien heute noch Gültigkeit in der Missionsarbeit haben: Missionare sollen nach wirtschaftlicher Autarkie streben, die Zukunft liegt bei einer einheimischen indischen Geistlichkeit, Reformen in der Landwirtschaft sollen die Ernährungsgrundlage der Bevölkerung verbessern und vor allem soll es auf allen Ebenen zu einer tiefen Begegnung zwischen der Kultur Indiens und dem Evangelium kommen. Er glaubte an den Sieg Christi, sah aber in Christus mehr als einen Engländer des beginnenden 19. Jahrhunderts.¹⁹⁶

William Carey wurde zu einem Wegbereiter des modernen Indiens, weil er bereit war, sich gegen die vorherrschende Meinung zu stellen. Hatte seine Mutterkirche angezweifelt, dass Mission überhaupt notwendig war und hatte die Ostindische Gesellschaft ihre Kolonie vor allem unter wirtschaftlichen Gesichtspunkten betrachtet, so sah Carey in den Indern Menschen, die in geistlicher Dunkelheit gefangen waren und denen nur das Licht des Evangeliums helfen konnte. Vishal und Ruth Mangalwadi sehen in der Unabhängigkeit Indiens eine späte Nachwirkung der Arbeit Careys, wenn sie schreiben: „Thus India’s independence in 1947 was not only a victory for Mahathma Gandhi and the ‚freedom fighters‘, but even more fundamentally, a triumph for Carey’s evangelical England. It marked the victory of the early missionaries over the narrow commercial, political, and military vested interests of England, as well as a victory for the heart and mind of India.“¹⁹⁷

Carey verwendete die Bezeichnung „Heiden“ für die Inder recht unbefangen. Damit war keine Abwertung gemeint, sondern eine realistische Sicht, die als Diagnose zugleich einen Therapieansatz beinhaltet. Dass er sich mit den Menschen in Indien mehr identifiziert hat als seine Zeitgenossen, zeigt die Tatsache, dass in Kalkutta, der Hauptstadt Bengalens, kein Lehrer für Bengali gefunden wurde und man auf

¹⁹⁴ Barrington R. White, „Carey, William (1761-1834)“, *TRE*, 640.

¹⁹⁵ Ebd.

¹⁹⁶ Ebd.

¹⁹⁷ A.a.O., 102.

den Missionar zurückgreifen musste.¹⁹⁸ Careys neue Sicht auf die indische Gesellschaft setzte ungeahnte Kräfte frei: wo über Jahrhunderte hinweg die Menschen gelehrt wurden, ihr *karma* schicksalsergeben zu ertragen, wo Leid ein Teil des philosophischen Überbaus war und das Kastenwesen unüberwindbare Schranken gegen jede Veränderung errichtete, kam die Botschaft vom guten Gott wie Licht in eine dunkle Kammer. Carey war nicht überrascht von der moralischen und sozialen Dunkelheit in Indien, im Gegenteil: sie war für ihn das natürliche Ergebnis der geistlichen Situation. Er war überzeugt, dass nur das Evangelium eine Gesellschaft verändern konnte. Auch die Wurzeln für die wirtschaftliche Rückständigkeit sah er im moralischen und philosophischen Bereich. Wo ein Denksystem die Menschen gefangen hält, reichen administrative Ansätze nicht hin, eine dauerhafte Veränderung zu bewirken. Sie müssen durch neue Denkweisen ersetzt werden. Careys Anliegen war es, das Herz und den Verstand der Inder mit Gottes Wort zu füllen.¹⁹⁹

Diese Diagnose war bei Carey verbunden mit der Überzeugung, dass Veränderung möglich ist. Gott als Schöpfer und der Mensch als sein Ebenbild, zusammen mit einer klaren Sicht von Bekehrung, gaben die Konzepte vor, aus denen sich sein unermüdlicher Einsatz als Bibelübersetzer, Sozialreformer und Lehrer speiste. Carey leistete seinen Beitrag zur Modernisierung Indiens als theologischer Optimist: Satan ist besiegt und aus dem Befehl Jesu, Nationen zu Jüngern zu machen (Mt 28,19.20), folgte für ihn notwendigerweise, dass dies auch möglich sei.²⁰⁰ Für Carey war das Neue Testament mehr als eine Anleitung, wie man in den Himmel kommen kann, es hat auch eine gesellschaftliche Dimension. Konservative Christen bewundern Carey, weil er die Kirche wachgerüttelt hat ob ihres Auftrags, die Welt zu missionieren. Liberale sehen vor allem, dass er gesellschaftliche und soziale Veränderungen in Gang gebracht hat. Die Wahrheit liegt in einer Verbindung aus beidem: Carey verstand, dass nichts als das Evangelium die Dunkelheit vertreiben konnte.

Soziale Aktion und Evangelisation waren für Carey kein Gegensatz:

„The tragedy of our times is that, while many Christians have confidence in the power of the Lord to return and change the world, many of us do not have confidence in the power of the Gospel to transform society now. Carey struggled against specific social evils, just as his friends in England were continuing their struggle against specific evils. But Carey’s confidence was not in his social protest or social action, but in the Gospel. This is the very opposite of those Christians today who put their hope for change in ‘social action’. It is also dif-

¹⁹⁸ Vishal und Ruth Mangalwadi, a.a.O., 87.

¹⁹⁹ Ebd., 130.

²⁰⁰ Ebd., 121.

ferent from the faith of those who believe that the world can improve only after Christ returns. Carey became a reformer because he understood the breadth of the theological concept of the 'kingdom of God'. He believed that if we disciple nations, we will increasingly see God's will being done here on earth."²⁰¹

5.2.3 Toyohiko Kagawa

Das Lexikon zur Weltmission beschreibt Toyohiko Kagawa (1888-1960) als einen der bedeutendsten christlichen Zeugen Asiens in neuerer Zeit.²⁰² Er war der Sohn eines wohlhabenden Geschäftsmanns und einer Geisha. Durch einen europäischen Englischlehrer kam er mit dem christlichen Glauben in Berührung und ließ sich 1903 taufen. Seine Familie enterbte ihn daraufhin.

Die Lebensbilanz dieses Mannes weist einen bedeutenden Einfluss auf: er schuf die erste Arbeiterschule, gab die erste Arbeiterzeitung heraus und trat in seinen Büchern für eine ehrenvolle Behandlung der Arbeiter ein.²⁰³ Er war zeitlebens vom Wert gemeinnütziger Genossenschaften überzeugt und selbst an der Gründung einiger Genossenschaften maßgeblich beteiligt. Kagawa investierte sich in die japanische Gewerkschaftsbewegung zu einem Zeitpunkt, als Gewerkschaften ebenso wie Streiks noch illegal waren. Die Autorität seiner Person reichte aus, Streiks, die auszufern drohten, unter Kontrolle zu halten. Dies ging nicht, ohne dass er sich reaktionären und militaristischen Elementen verdächtig machte; mehrmals war er eingesperrt, doch hielt es die Regierung angesichts seiner Beliebtheit für klüger, ihn freizulassen. 1930 wurde ihm die Leitung des Amtes der städtischen Wohlfahrt in Tokio angeboten, das er annahm. Dabei schuf er Arbeitersiedlungen, legte eine Kinderfürsorge an, richtete Volksspeisungen ein und konzeptionierte eine bis zu diesem Zeitpunkt nicht vorhandene Arbeitslosenversicherung. Seine schriftstellerische Tätigkeit brachte eine Reihe von Meditationen und Romanen hervor, die sowohl auf japanisch als auch in Übersetzungen hohe Verkaufsziffern erreichten. Als nach dem Zweiten Weltkrieg der Friede kam, wurde er aufgefordert, in die Politik einzutreten, was er jedoch ablehnte, da er seine Berufung in der Verkündigung des Evangeliums sah.²⁰⁴ Seine Stimme wurde auch am Kaiserhof in Japan gehört.²⁰⁵ Nicht zuletzt gelang es ihm, auch im Westen authentischem japanischem Christsein Gehör zu verschaffen.

²⁰¹ Ebd., 121.

²⁰² Stephen Neill, „Kagawa, Toyohiko“, *Lexikon zur Weltmission*, 256.

²⁰³ Carl Heinz Kurz, *Toyohiko Kagawa. Der Samurai Jesu Christi*, 3. Aufl. (Gießen: Brunnen Verlag, 1962), 62.

²⁰⁴ Stephen Neil, ebd., 256.

²⁰⁵ Grigg Viv, a.a.O., 106.

Wenn man nach dem Mandat für diesen Einfluss sucht, so gibt es einen klar benennbaren Schlüssel: sein Leben in Shinkawa, dem Slumviertel von Kobe. Fast fünfzehn Jahre lang teilte Kagawa das Leben dieser Armen, nachdem er als Zwanzigjähriger dort hingezogen war. Teilen hatte für ihn dabei eine sehr konkrete Bedeutung: er teilte seinen kärglichen Raum mit Bedürftigen, verteilte seine Kleidung und arbeitete als Kaminfeger, damit er den Hungrigen etwas zum Essen geben konnte.²⁰⁶ Alles begann damit, dass er bereit war, sich mit dem Leben der Armen zu identifizieren. Ein Biograph schreibt:

„Wir werden nun verstehen und vielleicht auch recht ermessen können, was es heißt, wenn ein nun fast blinder und von schwerer Lungenkrankheit nie ganz geheilter Christenmensch wie Kagawa dieses Leben in Shinkawa für fast fünfzehn Jahre aushielt, dreimal die Pest, dreimal die Blattern, dreimal den Typhus, fünfmal die Cholera und zweimal die Ruhr der Massen in diesem Elends- und Armenviertel erlebte, was es heißt, im Bereich des Bösen gegen satanische Prostitution, Kupplerei, Spiel, Haß, Mord, Lieblosigkeit, Laster und Verbrecher zu predigen.“²⁰⁷

Kagawa war sehr schnell klar, dass Predigen und Lehren nicht genug waren. Vom Evangelisten wurde er zum evangelistischen Sozialarbeiter, indem er begann, eine Apotheke aufzumachen und an Bettler Nahrung zu verteilen. Dabei erkannte er, dass er tiefer ansetzen musste: ohne eine Sozialreform konnte er die Slumbewohner nicht dauerhaft aus ihrem Elend befreien. Dort, wo Leute lange arbeiten mussten und unterernährt waren, war Tuberkulose weit verbreitet. Also mussten die Arbeitszeiten durch Gesetze geändert werden. Prostitution und Trinken waren weitere Übel. Kagawa erkannte bald, dass es nicht ausreichte, unter den Slumarbeitern zu arbeiten, sondern dass er sich mit den strukturellen Problemen des Slums auseinandersetzen musste. Als er nach einem Studienaufenthalt nach Shinkawa zurückkam, musste er feststellen, dass viel des Erarbeiteten verlorengegangen war. Frauen waren in die Prostitution zurückgefallen, und vierzig der jungen Männer waren wegen Diebstahl und anderer Delikte im Gefängnis. Diese Umstände bestärkten ihn in der Überzeugung, dass das Problem der Armut selbst angegangen werden musste. „Wir

²⁰⁶ Carl Heinz Kurz, a.a.O., 38. Über eine Situation schreibt er: „In einer Nacht waren es zehn Menschen, die Kagawas Quartier als Herberge benutzten. Der zur Verfügung stehende Raum war aber so klein, daß sie die Wand verschieben mußten, um mehr Platz zum Schlafen zu gewinnen. Einer der Gäste litt an offener Tuberkulose... Kagawa aber nahm seine infizierte, vor Schmutz starrende Kleidung – Lumpen ähnlich – und wusch sie eigenhändig.“ Ebd., 39.

²⁰⁷ Ebd., 41.

müssen frei werden von der Armut... die Regierung dazu zwingen, das Recht der Arbeiter anzuerkennen... und die Slums wegfegen.“²⁰⁸

Oft genug bekam er zur Antwort, dies sei nicht Aufgabe der Kirche. Ihm half jedoch seine feste Überzeugung, dass Christentum nicht darin besteht, einen frommen Lebensstil weitab von den Alltagsgeschäften zu führen. Dies konnte er nur dadurch zeigen, dass er in der bedrängenden und schmutzigen Enge Shinkawas lebte. Aber gleichzeitig zu seinem tatkräftigen Erbarmen ging er auch hinaus und versuchte, Lösungen für die Probleme der Arbeiter zu finden.

Ihn leitete dabei die Einsicht, dass Wort und Tat nicht zu trennen sind und schon gar nicht Gegensätze darstellen. Er hat für sich den Zusammenhang zwischen Evangelisation und sozialer Aktion klar beantwortet, wenn er seine ganzheitliche Sicht formuliert:

„Es gibt Menschen, die behaupten, daß religiöse und soziale Bewegung zwei ganz verschiedene Dinge sind. Dies sagen aber nur Menschen, die Religion nicht als eine das ganze Leben berührende Macht anzusehen vermögen. Sind die Materie und das Geistige verschiedene Größen und besteht keine Beziehung zwischen Gott und der Welt, dann mag dieser Gegensatz als berechtigt erscheinen. Demjenigen aber, der das Leben zur Verwirklichung des höchsten Wertes, des Guten, macht, ist es unmöglich, das Streben auf religiösem und sozialem Gebiet zu trennen. – Ist Religion wirklich das ganze Leben, wie es sich auswirkt, wie können dann soziale Bewegungen auf sich allein, losgetrennt von dem Religiösen, bestehen? Nur die Furchtsamen deuten Gott und die Welt als einen Dualismus. Bis nicht selbst der Börsenmarkt von Gott völlig durchdrungen ist, besteht für die wahre Religion wenig Hoffnung.“²⁰⁹

Diese Ganzheitlichkeit zeigte sich bereits an seiner Unterkunft. Aus der unscheinbaren Hütte im Slum war eine Missionsstation geworden, in der sich Apotheke, Hospital, Tagungsstätte und Predigtort befanden.²¹⁰

Aber auch sein Ausbildungs- und Multiplikationskonzept spiegelte sie wider. Schon der Name „Bauernbibelschulen“, der säkulare und geistliche Anklänge vereint, spricht Bände. In diesen Bibelschulen auf dem Land wurden neue landwirtschaftliche Methoden gelehrt, Kurse wurden gehalten über soziale Fragen des Bauernstandes und über ländliche Reformbestrebungen. Die jungen Christen wurden ferner in den Geist der Bergpredigt eingeführt. An den Nachmittagen wurde praktisch gearbeitet. Baumkulturen und Bienenzucht wurden gelehrt, Schreinerarbeiten und Weben wur-

²⁰⁸ Viv Grigg, a.a.O., 105f.

²⁰⁹ Carl Heinz Kurz, a.a.O., 51f.

²¹⁰ Ebd., 63.

den geübt. War Kagawa anwesend, so lebte, schlief, und aß er gemeinsam mit den Bauernjungen.²¹¹

Kagawa wurde u. a. zum Vorbild für Viv Grigg. Der Neuseeländer lebte über Jahre in den Slums von Manila und wurde durch seine Erfahrungen und Reflektionen zu einer prophetischen Stimme, die mittlerweile weltweit gehört wird. In *Mit den Armen leben*²¹² beschreibt er die äußeren und inneren Prozesse des Lebens im Slum. Viv Grigg beschließt seinen Abschnitt über Kagawa, indem er auch die Dimension des Gebets in die soziale Arbeit einbezieht. Zuvor hatte er beschrieben, wie als Folge von Gebet die Stadtverwaltung bereit gewesen war, einen Abfallhaufen endlich zu beseitigen. Viv Grigg fasst zusammen:

„Wir sind dazu berufen, die Schöpfung durch unsere Arbeit zu beherrschen. Die Erlösung ermöglicht uns, auch in der Autorität des Namens Jesu zu herrschen, und zwar im Gebet! Wir sind dazu berufen, Seelen zu retten. Wir sind dazu berufen, etwas zu tun, damit die Kinder, die durch die Krankheitserreger des Abfallhaufens krank wurden, keinen körperlichen Schaden nehmen. Nochmals: Es gibt keine künstliche Trennung zwischen Seelen retten und die Lebensbedingungen der Menschen zu verändern.“²¹³

5.2.4 Kiran Martin

Dieser Name findet sich nicht in Lexika zur Missionsgeschichte oder ist sonstwie sehr bekannt. Das macht ihr Engagement nicht weniger bemerkenswert. Sie hatte sich als Kind vom Hinduismus zu Christus bekehrt. Als frisch examinierte Ärztin entschloss sie sich 1988, mit einem Tisch und einem Stuhl als Startkapital, unter den Slumbewohnern Delhis zu arbeiten. Der Einsatz für die Armen war für sie eine logische Konsequenz aus ihrem Glauben. Jetzt, eine Reihe von Jahren später, hat die Organisation ASHA, deren Direktorin sie ist, Einfluss auf die Lebensbedingungen von 150.000 Menschen dieser Randgruppe, und zwar durch Training von Sozialarbeitern, Vorsprache bei der Regierung zur Verbesserung der Situation und Investition von Zeit in die Beziehungsarbeit zu Hausbesitzern. Eine jährliche Einladung zum Essen gab gute Gelegenheit, die Besitzer zu überzeugen, dass es im beidseitigen Interesse war, wenn sie in ihren Besitz investierten. Ebenso wichtig war die Beziehungspflege zur Verwaltung. Geduld und eine großzügige Bereitschaft, die sich einstellenden Erfolge auch den Offiziellen zuzuschreiben, führten schließlich dazu, dass das ur-

²¹¹ Carl Heinz Kurz, a.a.O., 64.

²¹² Im Original: *Companion to the Poor* (Sutherland: Albatross, 1984).

²¹³ A.a.O., 108.

sprüngliche Wirkungsgebiet der ASHA zu einem Modell für die offizielle Politik im Umgang mit Elendsvierteln wurde.

Nicht zuletzt: In einem der Viertel entstand eine Kirche mit 25 Bekehrten aus hinduistischem Hintergrund, und das in einer Gegend, die für ihren Extremismus bekannt ist. Vertrauen und Respekt, über lange Jahre aufgebaut, haben Evangelisation und Gemeindegründung möglich gemacht.²¹⁴

5.3 Das Evangelium in Wort und Tat

5.3.1 Definitionen

Wenn Johnston im Nachgang zur Konferenz in Lausanne 1974 Stott vorhielt, dass dieser unter dem Begriff „Mission“ zu viel – nämlich Evangelisation *und* Dienst – subsumiere, so sind damit drei Begriffe angesprochen, deren wechselseitiger Bezug verdeutlicht werden muss. David J. Bosch findet nicht weniger als acht verschiedene Positionen, die das Verhältnis und die Verwendung der Begriffe Evangelisation und Mission beschreiben.²¹⁵ Im Wesentlichen füllen diese Positionen den Bereich zwischen den oben beschriebenen Extrempositionen „Evangelisation (nur) als Tat“ und „Evangelisation (nur) als Wort“ auf, indem sie dem Gesamtbegriff²¹⁶ unterschiedliche Anteile und Wertigkeit der beiden Komponenten zuweisen.

5.3.2 Der Prozess innerhalb des Lausanner Komitees

Noch Anfang der 1980er Jahre stellte sich die Situation so dar, dass die ökumenische Bewegung eher als Anwalt der Unterdrückten und Armen und die evangelikale Richtung – vor allem repräsentiert durch das Lausanner Komitee für Weltevangelisation (LCWE) – als Verfechter des Primats der Verkündigung gesehen wurden. Zwei Konferenzen im Jahr 1980 verdeutlichten diese Schwerpunkte. Der WCC²¹⁷ traf sich in Melbourne zur Konferenz „Your Kingdom Come“, während das Lausanner Komitee unter dem Motto „How Shall They Hear“ nach Pattaya, Thailand einlud. Teilnehmer beider Treffen berichteten von vielen Gemeinsamkeiten, aber auch deutlich unterschiedlichen Akzenten.

²¹⁴ Tim Chester, GOOD NEWS, 14.

²¹⁵ A.a.O., 98.

²¹⁶ Für ihn wird manchmal „Evangelisation“ und manchmal „Mission“ verwendet.

²¹⁷ „World Council of Churches“, Weltkirchenrat.

Wesentliche Meilensteine waren schon 1974 in Lausanne gesetzt worden, so dass ein Beobachter vermerkt, dass der Versuch, Mission auf die Vermehrung von Christen und Kirchen durch Evangelisation zu reduzieren, seinen Todesstoß erfahren hat.²¹⁸ Es zeigte sich jedoch in den folgenden Jahren, dass das Thema damit keineswegs geklärt war, vor allem angesichts der Tatsache, dass der Schwerpunkt der Konferenz in Pattaya eindeutig auf der verbalen Weitergabe des Evangeliums lag. Vor diesem Hintergrund stellte sich die evangelikale Bewegung 1982 in Grand Rapids, Michigan, die Aufgabe, die in Lausanne 1974 offen gebliebenen oder im Nachgang hinterfragten Themen aufzuarbeiten und die Verantwortung der Kirche für soziales Engagement klarer zu definieren. Als Ergebnis entstand das Arbeitspapier LOP 21 „Evangelism and Social Responsibility: An Evangelical Commitment“²¹⁹. Dabei stellen sich die Autoren zur früheren Vernachlässigung der sozialen Aktion und zur christlichen Verantwortung für die Nöte in dieser Welt:

„Here too we express penitence both for our neglect and for having sometimes regarded evangelism and social concern as mutually exclusive. Although reconciliation with man is not reconciliation with God, nor is social action evangelism, nor is political liberation salvation, nevertheless we affirm that evangelism and socio-political involvement are both part of our Christian duty.“²²⁰

Die verwendeten Begriffe identifizieren also Evangelisation mit Verkündigung in Unterscheidung zur sozialen Aktion. Die Beziehung zwischen Evangelisation und Aktion wurde in dreifacher Weise definiert:²²¹

- Soziale Aktion ist eine Konsequenz der Evangelisation. Wenn Menschen durch ihre Bekehrung eine neue Identität erlangen, so drückt sich dies in ihrem Leben aus. Glaube wird in der Liebe wirksam (Gal 5,6) und erweist sich in Werken (Jak 2,18). Das Ziel der Errettung ist die Formung eines Volkes, das eifrig ist, Gutes zu tun (Tit 2,14). Dies geschah offensichtlich auch in den Anfangsjahrzehnten des Christentums nicht unbedingt automatisch, sondern musste immer wieder gelehrt und angeleitet werden (Tit 2,15).
- Soziale Aktion kann eine Brücke zur Evangelisation bilden.²²² Indem Vorurteile und Verdächtigungen entkräftet werden, wächst die Bereitschaft,

²¹⁸ C. René Padilla, „Integral Mission and its Historical Development“ in: Tim Chester, JUSTICE, 47.

²¹⁹ <http://www.lausanne.org/grand-rapids-1982/lop-21.html> vom 26.03.2009.

²²⁰ Ebd.

²²¹ Ebd.

die Botschaft zu hören. Oft genug kamen medizinische Hilfe oder Nothilfe vor der Verkündigung. Einer der Teilnehmer an der Konsultation drückte es so aus: „if we turn a blind eye to the suffering, the social oppression, the alienation and loneliness of people, let us not be surprised if they turn a deaf ear to our message of the eternal salvation.“ Die Gefahr des Missbrauchs ist natürlich gegeben. Materielle Wohltaten dürfen nicht zur Bestechung werden, mit deren Hilfe Anhänger geworben werden; „Reischristen“, Menschen also, die sich bekehren, um an diesen Segnungen teilzuhaben, sind nicht das Modell hingebener Jüngerschaft. Ganz kann die Gefahr wohl nicht vermieden werden; eine wichtige Frage ist, ob die Wohltaten von vornherein als Mittel zum Zweck gedacht sind oder ob sie deshalb gegeben werden, weil sie in sich richtig sind und den Gott der Armen ehren.²²³

- Soziale Aktion begleitet die Evangelisation als Partner. Hier wird das Bild eines Vogels mit zwei Flügeln gebraucht. Bei Jesus waren Wort und Tat untrennbar verbunden. Er heilte die Kranken, speiste Hungrige und predigte das Evangelium. Verkündigung und Dienst gingen Hand in Hand. Seine Werke bestätigten seine Worte und seine Worte erklärten seine Werke und durch beide drückte sich sein Erbarmen mit den Menschen aus.

Auch wenn soziales Anliegen und Verkündigung auf diese Weise miteinander verbunden sind, bleibt die Frage nach der Priorität. In Grand Rapids wurde Wert darauf gelegt, dass sich diese Frage nicht im absoluten Sinn, sondern nur begrenzt stellt. Die Priorität liegt bei der Evangelisation, und zwar logischerweise, denn christlich motiviertes Handeln setzt Christen voraus; und theologischerweise, weil sich nämlich die Evangelisation auf das ewige Heil bezieht, eine Domäne, in der aus-

²²² Tim Chester gibt ein beeindruckendes Beispiel. In den Jahren nach der Hungersnot 1984 in Äthiopien überzeugte ein einheimischer Pastor die Regierung, ihm ein Stück unfruchtbares Land zu überlassen, das er zusammen mit der lokalen Bevölkerung aufforsten wollte. Der Versuch gelang so gut, dass die marxistische Regierung weiteres Land zur Verfügung stellte. Aber was noch wichtiger ist: das Land liegt in einer stark muslimisch geprägten Gegend, in der zwanzig Jahre lang ohne sichtbaren Erfolg das Evangelium gepredigt wurde. Das Engagement weckte Fragen und nur zu gern sprach der Pastor über seine Motivation, nämlich Gottes Liebe. Als Ergebnis kamen einige zum Glauben und eine Kirche konnte gegründet werden. Das Pflanzen von Bäumen war eine verständliche Predigt. Vgl. Stephen Rand, „Love Your Neighbour As Yourself“ in: R. J. Berry (Hg.), *The Care of Creation* (IVP, 2000), 146. Zitiert nach Tim Chester, *GOOD NEWS*, 62f.

²²³ Melba Maggay, a.a.O., 88f.

schließlich Christen Kompetenz aufweisen. Die Unterscheidung wird hauptsächlich konzeptionell verstanden; in der Praxis sind die beiden Aspekte nicht trennbar.

Kritiker empfanden, dass trotz aller Bemühungen der lange bestehende Dualismus zwischen Verkündigung und Tat nicht vollständig überwunden wurde.²²⁴ Hier war die Konferenz in Wheaton 1983 noch eindeutiger. Ihre Schlusserklärung steht unter dem Titel „Transformation: The Church in Response to Human Need“ und es heißt darin: „The mission of the church includes both the proclamation of the Gospel and its demonstration. We must therefore evangelize, respond to immediate human needs, and press for social transformation.“²²⁵

Mit „Transformation“ ist ein Schlüsselbegriff in die Diskussion eingebracht, der die einzelnen Aspekte auch konzeptionell integriert. Er meint

“...the change from a condition of human existence contrary to God's purpose to one in which people are able to enjoy fullness of life in harmony with God (John 10:10; Col. 3:8-15; Eph. 4:13). This transformation can only take place through the obedience of individuals and communities to the Gospel of Jesus Christ, whose power changes the lives of men and women by releasing them from the guilt, power, and consequences of sin, enabling them to respond with love toward God and toward others (Rom. 5:5), and making them ‘new creatures in Christ’ (2 Cor. 5:17) ... The meaning of transformation is that, as stewards of God's bountiful gifts, we do justice, striving together through prayer, example, representation, and protest to have resources redistributed and the consequences of greed limited (Acts 4:32-5:11).“²²⁶

Bosch bestätigt: „For the first time in an official statement emanating from an international evangelical conference the perennial dichotomy was overcome.“²²⁷

Als vorerst letzter Meilenstein ist der Kongress in Pattaya, Thailand, 2004 zu nennen. In 31 Issue Groups behandelten die Delegierten eine Vielfalt von Themen, eines davon war unter dem Arbeitstitel „Holistic Mission“ einmal mehr dem Verhältnis zwischen Proklamation und sozialer Tat gewidmet. Mit der Definition „in a way, the adjective *holistic* only intends to correct a one-sided understanding of mission that majors on either the vertical or the horizontal dimension of mission“²²⁸ bestätigt die Schlusserklärung die unbedingte Integration bis hin zur Erkenntnis, dass Christen zu

²²⁴ David J. Bosch, TRANSFORMING, a.a.O., 406.

²²⁵ <http://www.lausanne.org/transformation-1983/statement.html> vom 06.04.2009.

²²⁶ Ebd.

²²⁷ David J. Bosch, TRANSFORMING, a.a.O., 407. Auch wenn C. René Padilla mit dieser Formulierung nicht ganz einverstanden ist, sieht auch er im Ergebnis von Wheaton 1983 einen historischen Meilenstein im Verständnis ganzheitlicher [holistic] Mission. Vgl. „Holistic Mission“, LOP No. 33 (Pattaya: LCWE, 2004). http://www.lausanne.org/documents/2004forum/LOP33_IG4.pdf vom 15.04.2009. Im Weiteren zitiert als IG4.

²²⁸ Ebd.

bestimmten gesellschaftlichen und politischen Problemen auch ihre prophetische Stimme erheben müssen. Spätestens das Lausanner Forum 2004 hat gezeigt, dass Evangelisation im Sinne von Transformation es mit allen politischen und gesellschaftlichen Themen der Welt zu tun bekommt und dass die Verkündigung der Botschaft Jesu nicht nur mit der Bekehrung der Einzelnen, sondern auch mit der Veränderung der Verhältnisse zu tun hat.²²⁹

5.3.3 David J. Bosch

David J. Bosch (1929-1992), ein südafrikanischer Missiologe, hat sich stark dem Dialog zwischen der Ökumene und der Lausanner Bewegung gewidmet. Er bewegte sich in beiden Lagern und nahm an den wesentlichen Kongressen teil. Jede Seite, so seine Überzeugung, kann bereichert werden, wenn sie auf den anderen hört. Mission ist für ihn mehr als die Rekrutierung von Anhängern für die eigene Geschmacksrichtung von Religion, sie besteht vielmehr darin, Menschen auf die universale Herrschaft Gottes aufmerksam zu machen.²³⁰ Bosch wendet sich vehement gegen die begriffliche Trennung zwischen Evangelisation und sozialer Aktion: „The moment you regard mission as consisting of two separate or separable components – evangelism and social action – you have, in principle, admitted that each of the two components has a life of its own.“²³¹ Ihm hilft das Bild eines Körpers weiter, wenn er das Verhältnis von Mission zu Evangelisation beschreibt. Er folgt Stott in dem Ansatz, „Mission“ als den umfassenderen und „Evangelisation“ als den engeren Begriff zu verwenden. Für ihn ist Evangelisation das Herz, während Mission der ganze Körper ist. Evangelisation ist die Proklamation der christlichen Botschaft an Ungläubige, sie besteht im Angebot der Sündenvergebung, dem Ruf zur Umkehr und zum Glauben an Christus, in der Einladung, Teil einer Gemeinschaft von Glaubenden zu werden und ein Leben in der Kraft des Heiligen Geistes zu beginnen. Keinesfalls darf Evangelisation auf „Seelengewinnung“ reduziert werden. Er schreibt:

„If ... we describe evangelism in terms of calling people to faith in Christ, we refer to human beings of flesh and blood in *all* their relationships; we do not refer to evangelism as operative only in individual or spiritual categories. We do not believe, however, that the central dimension of evangelism as calling

²²⁹ Rolf Zwick, *Das soziale Engagement in der Lausanner Bewegung*, http://www.michaelinitiative.de/upload/soziales_engagement.PDF vom 08.03.2009.

²³⁰ 19. David J. Bosch, *Believing in the Future* (Valley Forge, Pa.: Trinity Press, 1995), 33. Zitiert nach J. David Livingston, „Bosch, David Jacobus“, http://www.dacb.org/stories/south-africa/legacy_bosch.html vom 09.04.2009.

²³¹ Ebd., 100.

people to faith and a new life can ever be relinquished. I have called evangelism the 'heart' of mission. If you cut the heart out of a body, that body becomes a corpse."²³²

Ein weiterer wichtiger Punkt ist der Ruf in eine Gemeinschaft. Evangelisation ist nur möglich, wenn diese Gemeinschaft die Botschaft lebt, die sie verkündigen will. Sie soll die Kennzeichen der Urgemeinde aufweisen und Barmherzigkeit, Miteinander, Teilen, Anbetung, Dienen und Lehre praktizieren. „If the church is to impart to the world a message of hope and love, of faith and justice, something of this should be visible, audible, and tangible in the church itself.“²³³

Diese Orientierung auf die Gemeinschaft integriert die verwendeten Einzelbegriffe. Boschs Definition fasst zusammen:

„In summary, then, evangelism may be defined as that dimension and activity of the church's mission which seeks to offer every person, everywhere, a valid opportunity to be directly challenged by the gospel of explicit faith in Jesus Christ, with a view to embracing him as Savior, becoming a living member of his community, and being enlisted in his service of reconciliation, peace, and justice on earth.“²³⁴

So gesehen, ist Evangelisation ein Ruf in die Mission.²³⁵

5.3.4 Micah Network und Integral Mission

Das neue Verständnis ganzheitlicher Mission fand auch einen organisatorischen Rahmen, als sich um die Jahrtausendwende eine Gruppe von Leitern evangelikaler Entwicklungsorganisationen zusammenfand, um das Micah Network zu gründen. Ihm gehören mittlerweile mehr als 300 Gruppen an. Sie wollen Kapazitäten bündeln, das Anliegen ganzheitlicher Mission vorwärtstreiben und gemeinsam eine vernehmbare Stimme für die Anliegen der Armen und Unterdrückten erheben.²³⁶ Auf der ersten internationalen Konferenz 2001 in Oxford wurde eine Erklärung, die „Micah-Declaration“,²³⁷ verabschiedet, in der es ganz im Geist der im Lausanner Prozess erreichten Formulierungen heißt:

“Integral mission or holistic transformation is the proclamation and demonstration of the gospel. It is not simply that evangelism and social involvement are

²³² Ebd., 100.

²³³ Ebd., 101.

²³⁴ Ebd., 103.

²³⁵ David J. Bosch, TRANSFORMING, a.a.O., 418.

²³⁶ <http://www.micahnetwork.org/> vom 08.04.2009.

²³⁷ Namensgeber ist der alttestamentliche Prophet Micha mit dem Schlüsselvers Mi 6,8: "Man hat dir mitgeteilt, Mensch, was gut ist. Und was fordert der HERR von dir, als Recht zu üben und Güte zu lieben und bescheiden zu gehen mit deinem Gott?"

to be done alongside each other. Rather, in integral mission our proclamation has social consequences as we call people to love and repentance in all areas of life. And our social involvement has evangelistic consequences as we bear witness to the transforming grace of Jesus Christ. If we ignore the world we betray the word of God which sends us out to serve the world. If we ignore the word of God we have nothing to bring to the world. Justice and justification by faith, worship and political action, the spiritual and the material, personal change and structural change belong together. As in the life of Jesus, being, doing and saying are at the heart of our integral task.”²³⁸

Handlungsziele wurden z. B. in der Micha Initiative²³⁹ (international: Micah Challenge²⁴⁰) definiert, die als gemeinsames Projekt der Evangelischen Allianz und des Micah Network Christen in aller Welt im Kampf gegen die Armut mobilisieren will. Die Kampagne zielt darauf, das christliche Engagement gegen die Ungerechtigkeit in der Welt zu verstärken und klinkt sich speziell in die von den Vereinten Nationen formulierten Millenniumsziele (MDGs, Millennium Development Goals) ein. Ein konkretes Ziel der MDGs ist es, die Anzahl der Menschen in absoluter Armut bis zum Jahr 2015 auf die Hälfte des Standes von 1990 zu reduzieren.²⁴¹ Neben Kampagnenarbeit spricht die Micha Initiative auch den Lebensstil der Christen an und motiviert zum Gebet für die Verantwortungsträger in Politik, Wirtschaft und Kultur.

5.3.5 Rick Warren

Rick Warren ist in den letzten Jahren vor allem als Autor des Weltbestsellers *Leben mit Vision*²⁴² bekannt geworden. Er ist Gründer und Leiter der kalifornischen Megagemeinde *Saddleback Valley Community Church*. In den letzten Jahren betreibt er

²³⁸ Tim Chester, JUSTICE, a.a.O., 19.

²³⁹ <http://www.micha-initiative.de/channel.php?channel=60> vom 08.03.2009.

²⁴⁰ <http://www.micahchallenge.org/english/> vom 08.03.2009.

²⁴¹ Näheres zur Strategie in: Hermann Sautter, *Wie können die Millenniums-Entwicklungsziele erreicht werden?* Studientagung „Zumutung Weltarmut“ (Bischofsheim, 2008). Sautter zeigt folgende Möglichkeiten christlich motivierten Handelns im Sinn der MDGs auf:

1. Kontakte pflegen auf persönlicher Ebene und auf der Ebene von Gemeinden. – Die Armut ... muss für uns ein menschliches Gesicht bekommen.
2. An der Einheit von Glaubensverkündigung und Lebenshilfe festhalten. – So hat sich Mission immer schon verstanden.
3. Politische Verantwortung wahrnehmen. – Das kann zum einen dadurch geschehen, dass wir ein politisches Mandat übernehmen und auf kommunaler Ebene, im Land oder im Bund für eine Politik eintreten.
4. Politische Aktionen auf Verbandsebene. – Ein Vorbild in dieser Hinsicht ist für mich die „Sojourner“-Bewegung in den USA mit ihrem Wortführer Jim Wallis. Sie nimmt Stellung zu aktuellen politischen Vorgängen der USA und versteht sich als „Lobby“ für eine Politik aus christlicher Verantwortung.
5. Als Wirtschaftsbürger verantwortlich handeln. – Mit unserem Kaufverhalten können wir Signale für eine sozial ausgewogene und umweltgerechte Produktion setzen. Mit unserem Sparverhalten können wir ethisch vorzugswürdige Projekte fördern.

²⁴² Deutsche Ausgabe: Rick Warren, *Leben mit Vision* (Aslar: Gerth Medien, 2003).

mit seinem P.E.A.C.E. Plan eine klare Ausrichtung der Christen auf die sozialen Nöte weltweit. Dabei steht das Akronym für die Begriffe „Promote reconciliation“, „Equip leaders“, „Assist the poor“, „Care for the sick“ und „Educate the next generation“.²⁴³ Mit diesem Plan will Warren die fünf größten Probleme der Menschheit, nämlich geistliche Leere, selbstzentrierte Leiter, extreme Armut, Krankheit und Analphabetismus angehen. Das Besondere: Jeder wird einbezogen. Eine Milliarde Christen²⁴⁴ sollen mobilisiert werden und können ihren Beitrag leisten. Die Strategie ist weiterhin zentriert auf Gemeinden: „Through P.E.A.C.E. local congregations will become the heroes. Because of their location, motivation, longevity, and credibility, local churches are the only organization that can effectively address the five evil giants.“²⁴⁵ Als drittes Merkmal wird die Reproduzierbarkeit und Nachhaltigkeit des Ansatzes hervorgehoben: „P.E.A.C.E. teams are equipped to train local churches to address the five evil giants in their community using resources and other tools that are easily reproduced.“²⁴⁶

P.E.A.C.E. versteht sich als umfassende Strategie. Die fünf Riesen müssen gleichzeitig angegangen werden, weil die großen Problembereiche zusammenhängen. So hat Armut oft mit Krankheit zu tun und Korruption (Leiterschaft) mit Ausbildung.²⁴⁷ Damit sind wesentliche Kriterien wirksamer Entwicklungsarbeit berücksichtigt, die Armut multikausal versteht und entsprechend vielschichtige Lösungsansätze einfordert.

Es ist noch zu früh, die Wirksamkeit und Nachhaltigkeit dieses Ansatzes zu beurteilen, zumal das Konzept insgesamt noch im Fluss zu sein scheint. Der gegenwärtige Versionsstand P.E.A.C.E. 2.0 hat die ursprüngliche Belegung der Abkürzungen insofern verändert, als P zunächst für „Planting churches“ stand. Die offizielle Website wurde Anfang 2009 gestartet und in einem ersten Land, nämlich in Ruanda, läuft seit 2005 ein von Präsident Kagame unterstütztes Pilotprojekt, das allerdings von Entwicklungsorganisationen bezüglich seiner Wirksamkeit hinterfragt wird.²⁴⁸

Anfragen gibt es von verschiedenen Seiten; das Internet enthält eine Fülle von Blogs und Artikeln. Theologisch wird die Definition der fünf größten Riesen hin-

²⁴³ <http://www.thepeaceplan.com/> vom 09.04.2009.

²⁴⁴ <http://www.time.com/time/printout/0,8816,1830147.html> vom 09.04.2009.

²⁴⁵ <http://www.thepeaceplan.com/> vom 09.04.2009.

²⁴⁶ Ebd.

²⁴⁷ Rick Warren, „The seven pillars that make peace“, <http://legacy.pastors.com/RWMT/printerfriendly.asp?issue=358&artID=11336> vom 09.04.2009.

²⁴⁸ <http://www.time.com/time/printout/0,8816,1830147.html> vom 09.04.2009.

terfragt, die zu besiegen sind. Wo bleibt die geistliche Komponente und die Benennung des eigentlichen Feindes? Angekreidet wird auch der Anspruch, eine *Lösung* für die Probleme zu bieten. Es gibt keine Verheißung, so diese Argumentation, dass in diesem Zeitalter die Probleme dieser Welt gelöst werden.²⁴⁹ Von Entwicklungsexperten wird hinterfragt, ob in der angestrebten Mobilisierung der Massen und damit durch die Orientierung auf Kurzzeiteinsätze die notwendige Kompetenz und interkulturelle Sensibilität angemessen vermittelt werden kann.²⁵⁰

Hier sind sicher noch Modifikationen des Plans zu erwarten und Praxistauglichkeit wird sich noch erweisen müssen – kein Problem für Rick Warren, der den Plan auf 50 Jahre angelegt hat und damit leben kann, „building the plane as we fly it“.²⁵¹ Positiv zu vermerken ist definitiv, dass eine Persönlichkeit vom Format und den Ressourcen Warrens eine umfassende Sicht der Nöte dieser Welt artikuliert und an einer gemeindezentrierten Strategie arbeitet.

5.4 Das Evangelium in Wort und Tat – integrierende biblische Konzepte

5.4.1 Die Einheit des Lebens Jesu

Jesus hat in seiner Mission die beiden Aspekte vereint. Sein großes Thema war die Verkündigung des Reiches Gottes, und zwar durch Wort und Tat. Er predigte und erheilte. Er hielt die Bergpredigt und – gerade herabgestiegen vom Berg (Mt 8,1) – kümmerte er sich um konkrete Nöte, indem er heilte, Tote auferweckte und Dämonen austrieb.

Es mag interessant sein zu beobachten, dass das Apostolische Glaubensbekenntnis wenig zu sagen hat über das irdische Leben von Jesus. Es springt von der Jungfrauengeburt direkt zu seinem Leiden und Sterben. Seine Verkündigung des Reiches Gottes, seine Zeichen und Wunder, seine ethischen Forderungen finden keinen Widerhall. Ob daraus auch theologische Gewichtungen im Lauf der Zeit erwachsen? David J. Bosch erwähnt, dass zu verschiedenen Zeiten unterschiedliche Aspekte des Lebens Jesu hervorgehoben wurden.²⁵² Wer sich stark mit der Person

²⁴⁹ <http://www.letusreason.org/Popteac26.htm> vom 09.04.2009. Auch wer dem zustimmt, darf sich an den Optimismus eines Francke oder Carey erinnern lassen, deren Kraft stark durch die (in diesem Fall irrtümliche) Erwartung einer besseren Welt durch ihre Wirksamkeit freigesetzt wurde.

²⁵⁰ <http://www.thepeaceplan.com/> vom 09.04.2009.

²⁵¹ Ebd.

²⁵² TRANSFORMING, a.a.O., 394.

Jesu beschäftigte, kam in Gefahr, sein Werk zu vernachlässigen; umgekehrt konnte die Konzentration auf sein Werk und seine Ethik dazu führen, dass die Lehren vom Lehrer und das Königreich vom König abstrahiert wurden. In diesem letzteren Paradigma trennt Schuld nicht mehr primär von Gott, sondern die Menschen untereinander und der Ruf nach Heil ist nicht mehr der nach einem gnädigen Gott, sondern nach einem gnädigen Nachbarn.²⁵³

Die Einheit des Lebens Jesu in all seinen Aspekten war auch für die Tagung der Lausanner Bewegung 2004 ein Schlüssel. Das Schlussdokument der Issue Group 4 verbindet

- das irdische Leben Jesu mit dem Auftrag, seinen Dienst an Armen, Kranken und Unterdrückten fortzusetzen,
- sein Kreuz als Herzstück des Evangeliums mit dem Ruf zur Versöhnung mit Gott, der aber immer auch den Ruf zur Versöhnung untereinander beinhaltet, denn am Kreuz fallen menschliche Schranken (Eph, 2,14ff; Gal 3,28),
- seine Auferstehung als Demonstration göttlicher Kraft mit dem Beginn des Siegeszugs eines neuen Lebens und einer neuen Ordnung
- und seine Erhöhung mit der Sendung des Heiligen Geistes als Kraftquelle für den großen Auftrag (Apg 1,8), die sich sehr schnell und sehr praktisch im konkreten Zusammenleben der Urgemeinde entfaltet (Apg 2,41ff).²⁵⁴

5.4.2 Das doppelte Liebesgebot

Befragt, was denn das größte Gebot sei, antwortet Jesus, dass es die Aufforderung zu Liebe zu Gott mit ganzem Herzen und mit ganzer Seele und ganzem Verstand sei (Mt 22,37 mit Bezug auf 5Mo 6,5), dass aber diesem ersten und größten Gebot eine zweites gleichwertig sei, nämlich wie in 3Mo 19,18 geboten, den Nächsten zu lieben wie sich selbst (Mt 22,39). An die lukanischen Wiedergabe des Doppelgebots schließt sich das Gleichnis vom barmherzigen Samariter an, der an der Not eines Ausgeraubten nicht gedankenlos vorüberging, sondern durch seine Hilfeleistung dessen Leben rettete. In der doppelten Ausrichtung der Liebe kann man von zwei Dimensionen der Liebe sprechen, der vertikalen und der horizontalen. Im Doppelgebot ist zunächst ausgedrückt, dass beide Dimensionen wichtig und untrennbar sind,

²⁵³ Ebd., 395.

²⁵⁴ C. René Padilla, IG4, a.a.O.

das Gebot bildet quasi die Klammer zwischen beiden. Johannes geht in seinem ersten Brief noch einen Schritt weiter. Er erklärt, dass die beiden auch inhaltlich untrennbar sind, wenn er schreibt: „Wer seinen Bruder nicht liebt, den er gesehen hat, kann er dann Gott lieben, den er nicht gesehen hat“ (1Joh 4,20) und: „Wer aber der Welt Güter hat und sieht seinen Bruder Mangel leiden und verschließt sein Herz vor ihm, wie bleibt die Liebe Gottes in ihm?“ (1Joh 3 17). Liebe drückt sich aus in konkreter Hilfe, auch und vielleicht gerade in materiellen Notsituationen.

Theologisch ähnlich, wenn auch mit anderen Begriffen, setzt Jakobus seinen Schwerpunkt. Für ihn sind es Glaube und Werke, die so untrennbar zusammengehören, dass aus dem Fehlen der letzteren auf das Nichtvorhandensein des ersteren geschlossen werden kann (Jak 2,14ff), wobei die Werke in sozialen Taten der Liebe bestehen (Jak 2,16), nämlich in Essen für den Hungrigen und Wärme für den Frierenden. Gute Worte für die Seele ohne konkrete Hilfe für den Körper nützen offensichtlich wenig. Jakobus sieht den Menschen ganzheitlich, eine Aufteilung, die in unterschiedlichen Zuständigkeiten – die Kirche für die Seele, das Sozialamt für den Leib – resultiert, wäre für ihn künstlich. Gott ist zornig über Ungerechtigkeit (Jak 5,4), auch wenn es klar ist, dass nicht alles auf dieser Erde ins rechte Lot kommen wird (Jak 5,7). Auf die thematische Ausrichtung des Jakobusbriefes insgesamt mit seiner „Option für die Armen“ wurde bereits hingewiesen.

5.4.3 Komplementäres Denken

In den ersten Jahrzehnten des 20. Jahrhunderts sah sich die Physik einer neuen Herausforderung gegenüber. Bis zu dieser Zeit war Licht als elektromagnetische Welle verstanden worden und seine Eigenschaften konnten damit angemessen beschrieben werden. Neuere Experimente zeigten dann aber, dass sich Licht auch manchmal wie ein Teilchen verhielt. Waren beide Beschreibungen miteinander vereinbar, welche war „richtig“ oder: gab es eine dritte, die die beiden vereinte? Die Diskussion erhitzte die führenden Köpfe der Zeit und führte schließlich zur Erkenntnis, dass beide Beschreibungen – obwohl logisch widersprüchlich – angemessen waren. Man einigte sich darauf, dass Licht in seiner Gesamtheit nur komplementär beschrieben werden konnte. Komplementäre Eigenschaften können nicht gleichzeitig beobachtet werden, sondern erfordern unabhängige Messvorgänge.

In der Zwischenzeit ist komplementäres Denken auch für andere Bereiche fruchtbar gemacht worden.²⁵⁵ Es bedeutet, dass man zwei oder mehrere Seiten eines Phänomens nur nacheinander untersuchen kann und man ein exaktes Ergebnis nur dann erhält, wenn man alle beteiligten Seiten berücksichtigt. Auch in der Theologie finden sich Themen, deren angemessene Beschreibung am Besten komplementär geschieht, also mit paarweisen Aussagen, die einzeln genommen nicht die gesamte Wahrheit enthalten und zwischen denen ein logischer Widerspruch hergestellt werden könnte. Ein Beispiel ist die Frage nach der Vorherbestimmung durch Gott und Verantwortlichkeit des Menschen. Paulus erkennt, dass die beiden Wahrheiten gegeneinander ausgespielt werden können (Röm 9,19). Sein Weg besteht nicht in einer Entscheidung für eines der Konzepte oder in einem Kompromiss, dem „goldenen Mittelweg“, sondern in einer Anerkennung der menschlichen Begrenztheit. An dieser Stelle verordnet er einen Denkstopp.²⁵⁶ Die Beachtung von Komplementarität hätte viele Streitigkeiten unter Christen vermeiden können,²⁵⁷ ist doch eine ganze Reihe biblischer Kernthemen nur komplementärem Denken zugänglich. Eines der kirchengeschichtlich intensiv behandelten ist die Natur Jesu als wahrer Gott und wahrer Mensch zugleich.²⁵⁸

David J. Bosch verwendet für das Denken in Spannungen das Bild einer Ellipse mit zwei Fokussen²⁵⁹ und wendet es auf die doppelte Sendung der Kirche an. Der erste Fokus hat mit der vertikalen Dimension des Liebesgebotes zu tun, mit der Ausrichtung auf Gott, mit der Quelle des geistlichen Lebens und mit der Betonung auf Anbetung und Gebet. Er betont die aus der Welt herausgerufene, vor Gott versammelte Gemeinde. Der zweite Fokus hat die Sendung der Gemeinde in die Welt, ihre Ausrichtung auf Mission, Evangelisation und Dienst, also die horizontale Dimension als Thema. Dabei ist für Bosch wichtig: kein Fokus sollte auf Kosten des ande-

²⁵⁵ Thomas Schirmmacher gibt einige Beispiele in: „Die Entdeckung der Komplementarität, ihre Übertragung auf die Theologie und ihre Bedeutung für das biblische Denken“, Klaus W. Müller (Hg.), *Mission als Kommunikation. Die christliche Botschaft verstehen*, edition afem, mission academics 26 (Nürnberg: VTR, 2007), 323. Im Weiteren zitiert als KOMPLEMENTARITÄT.

²⁵⁶ Thomas Schirmmacher, *Der Römerbrief*, Bd. 2, 2. Aufl. (Nürnberg: VTR, 2001), 89.

²⁵⁷ Thomas Schirmmacher, KOMPLEMENTARITÄT, a.a.O., 112.

²⁵⁸ Thomas Schirmmacher, ebd., 114 nennt weitere Themen.

²⁵⁹ TRANSFORMING, a.a.O., 385. Er verweist dabei auf Winston Crum, „The *Missio Dei* and the Church“, *St. Vladimir's Theological Quarterly*, Vol 17, 285ff.

ren verabsolutiert werden.²⁶⁰ Die Spannung soll als „redemptive tension“ ausgehalten werden.²⁶¹

Andreas Franz thematisiert theologische Spannungen unter dem Begriff „Paradoxon“.²⁶² Als Pole eines dieser Spannungsfelder benennt er Verkündigung und soziale Verantwortung. Wird der Pol Verkündigung verabsolutiert, so geschieht diese ausschließlich durch Worte. Auf der anderen Seite entartet der rein auf die soziale Tat ausgerichtete Ansatz zum „Social Gospel“, das sich in seiner Füllung von rein säkularem Vorgehen kaum unterscheidet. In ihren extremen Formen müssen Vertreter der Wortevangelisation darauf hingewiesen werden, dass das Heil den ganzen Menschen umfasst, wie auch Vertreter des säkularen Heilsbegriffs auf den jenseitigen Aspekt verwiesen werden müssen.²⁶³ Auch für Franz ist klar: theologische Spannungen müssen ertragen werden; viele „unlogische“ dogmatische Fragestellungen bestehen aus konträren, aber durchaus guten Polen, und diese markieren ein gesundes Spannungsfeld.²⁶⁴

5.4.4 Das Heil

Jesus ist als Retter, griechisch σωτήρ, in diese Welt gekommen (Lk 2,11). Gerade das zugehörige Verb, σώζω, hat eine breite Bedeutung.²⁶⁵ Vor natürlichen Gefahren, Krankheit und dem Tod zu bewahren ist ebenso gemeint wie vom ewigen Tod, von Sünde und Gericht zu erretten und, positiv, das messianische Heil zu gewähren.

Mit der Verheißung von Heil ist ein Prozess eingeleitet, der sich dem entgegenstemmt und das „heilt“, was durch den Sündenfall zerstört wurde. So, wie der Sündenfall zunächst und grundlegend die Beziehung zu Gott abgeschnitten hat, hat er auch die Beziehungen unter den Menschen und sogar die gesamte Schöpfung (Röm 8,20ff) in Mitleidenschaft gezogen. Die Ausdehnung dieser Wiederherstellung ist umfassend zu denken und gipfelt darin, dass „alles neu“ (Offb 21,5) werden wird. Rettung beschreibt umfassend Gottes erlösende Absicht.²⁶⁶

²⁶⁰ Ebd., 385.

²⁶¹ Ebd., 386 mit Verweis auf Howard Snyder, *Liberating the Church* (Downers Grove: Intervarsity Press, 1983), 29.

²⁶² PARADOXON, a.a.O., 498ff.

²⁶³ Ebd., 502.

²⁶⁴ Ebd., 501.

²⁶⁵ Walter Bauer, *Wörterbuch zum Neuen Testament*, 6. Aufl. neu bearbeitet von Kurt und Barbara Aland (Berlin, New York: de Gruyter, 1988), 1594.

²⁶⁶ LOP 21, a.a.O.

Seinen Anfang nimmt dieser Prozess mit dem Heilwerden des Einzelnen. Er beginnt mit einem neuen Leben. Schlüsselereignisse sind der Tod und die Auferstehung Jesu.

Er setzt sich fort in einer neuen Gemeinschaft. Errettung hat individuelle Entscheidungen als Grundlage, aber sie ist kein individualistisches Konzept. Sie führt in eine erneuerte Gemeinschaft. Jesus hat sich ein Volk erlöst (Tit 2,14), für das verschiedene, aber immer wieder korporative Metaphern verwendet werden (z. B. Körper, Tempel, Braut). Dieses Volk lebt die Werte des Reiches Gottes.

Weiter ist eine kosmische Dimension inbegriffen. Diese ist eng mit der Auferstehung der Gläubigen (Röm 8,23) und der Wiederkunft Jesu verknüpft (Phil 3,21). Wir erwarten einen neuen Himmel und eine neue Erde, in denen Gerechtigkeit wohnt (2Petr 3,13), wo also auch alle sozialen Fragen endgültig gelöst sind. Zum neuen Himmel und zur neuen Erde gehört eine Neuordnung der gesamten Schöpfung, die aus Vergänglichkeit und Leid befreit sein wird (Röm 8,21). Dies bedeutet aber, dass sich mit der Neugeburt eines Menschen nicht nur ein neuer Aspirant in den Warteraum für die himmlische Herrlichkeit versammelt, sondern dass Gottes neue Schöpfung an einem weiteren Punkt in diese jetzige Welt hereingebrochen ist.

So sind mit dem Begriff Heil bzw. Rettung verschiedene Zeitdimensionen verbunden. Die Zeitform des Perfekt ist ebenso angemessen (Eph 2,5) wie die Beschreibung als zukünftiges Ereignis (Heb 9,28; 1Petr 1,5). David J. Bosch weist darauf hin, dass für Lukas „Rettung“ einen starken Gegenwartsaspekt aufweist und auf viele Gebiete – Armut, Ausgrenzung, Krankheit, Besessenheit und Sünde – angewendet wird,²⁶⁷ während Paulus stärker die eschatologische Spannung betont, in der diese Rettung steht. Sie ist ein Prozess, der in diesem Leben beginnt. Als Anzahlung empfängt der Gläubige den Heiligen Geist (Röm 8,23; Eph 1,14), wobei die volle Zueignung des Heils noch aussteht. Christus hat uns bereits errettet und er wird als Retter in der Zukunft erwartet (Phil 3,20). Das hindert Paulus jedoch nicht daran, im Hier und Jetzt konkrete Lebensgestaltung im Licht der Neuschöpfung zu erwarten – durchaus mit sozialen (der Philemonbrief richtet sich an einen Sklavenbesitzer) und politischen Konsequenzen, denn wer Jesus als Κύριος (Herrn) und Σωτήρ (Retter) proklamiert, stellt ihn in Konkurrenz zu den selbsternannten Herren und Rettern dieser Welt, wie z. B. dem römischen Kaiser.²⁶⁸

²⁶⁷ TRANSFORMING, a.a.O., 293.

²⁶⁸ Ebd., 394.

In dieser Spannung bleibt die Frage, „wie viel“ Heil im jetzigen Zeitalter erwartet werden kann, angesiedelt. Wenn einmal alles gut wird, so kann das, je nach Weltsicht und theologischem Konzept, zu Passivität auf der einen oder Weltverbesserungsaktivismus auf der anderen Seite verleiten. Was kann, positiv gewendet, Gegenstand von beauftragtem Handeln jetzt sein und was bleibt dem souveränen und zukünftigen Eingreifen Gottes vorbehalten? Diese Frage geht parallel und ist eng verbunden mit der nach dem Reich Gottes.

5.4.5 Das Reich Gottes

Das Reich Gottes ist mit Jesus angebrochen, aber es ist noch nicht durchgebrochen. Die Zeichen des Reiches Gottes begleiteten von Anfang an Jesu Dienst, aber in mancher Hinsicht blieben es eben „Zeichen“. Worauf die Zeichen aber hinweisen, ist das Heil für den ganzen Menschen und für alle Dimensionen des Lebens. Hier ist auch die Frage nach körperlicher Heilung anzusiedeln. Wer sie als Hereinbrechen und Vorwegnahme der zukünftigen Ordnung in die jetzige Welt versteht, kann auch theologisch mit einer Unvollkommenheit der Erfahrungswirklichkeit leben – praktisch muss er es sowieso.

Der gleiche Jesus, der verkündigt hat, „tut Buße, das Reich Gottes ist nahe“ (Mk 1,15), hat uns auch gelehrt, zu beten „dein Reich komme“ (Mt 6,10) und das Reich für Israel aus der Agenda tagesaktueller Themen genommen (Apg 1,6f).

„Das Reich Gottes ist gekommen“ und „das Reich wird kommen“ – diese beiden Pole spannen ein Paradoxon auf, dessen Auflösung nicht ohne Verlust an theologischer Wahrheit geschehen kann. Auch wenn es klar ist, dass das Reich Gottes, seine gute Herrschaft, in der Zukunft einmal die alles bestimmende Wirklichkeit sein wird – zahlreiche Bilder, von den alttestamentlichen Propheten bis zur Offenbarung des Johannes beschreiben sie –, so ist doch nicht eindeutig klar, auf welchem Weg dieser Zustand kommen wird. Evolution oder Revolution, schrittweise Verbesserung oder plötzliches Hereinbrechen? Jede Sicht bringt die ihr angemessene Strategie hervor. Optimisten glauben eher an eine fortschreitende Verbesserung, Pessimisten gehen davon aus, dass auf dieser Welt alles eher schlechter wird und nur Jesus bei

Dass Jesus auch „Sohn Gottes“ und die Nachricht von ihm eÜaggelion (Mk 1,1; Lk 2,11; Röm 1,1+4) ist, enthält direkte Anspielungen auf den Kaiserkult der damaligen Zeit. Vgl. Carsten Peter Thiede, *Jesus: Der Glaube. Die Fakten* (Augsburg: Sankt Ulrich Verlag, 2003), 197ff.

seiner Wiederkunft eine grundlegende Veränderung schaffen kann.²⁶⁹ Sie neigen daher zur Weltflucht.

Optimisten wie Pessimisten können biblische Belege in Anspruch nehmen. Optimisten sprechen vom vollkommenen Sieg Jesu über Mächte und Gewalten und meinen damit auch die ungerechten Strukturen in dieser Welt, sie wollen die Gesellschaft durchdringen und die Welt verändern. Segensverheißungen sind für das Hier und Jetzt. Pessimisten haben eher die „kleine Herde“ (Lk 12,32) auf ihre Fahnen geschrieben und erwarten, dass vor allem am Ende das Böse überhand nimmt. Nachrichten über alle möglichen Katastrophen werden für sie zu den notwendigen Boten des ersehnten Weltendes und insofern willkommen geheißen. Dann kann es sich aber kaum lohnen, an der Verbesserung dieser vergehenden Welt zu arbeiten. „Social conservatism and apocalyptic enthusiasm go hand in hand. Waiting for God’s imminent kingdom, people are drawn out of society into the haven of the church, which is nothing but a lifeboat going round and round in a hostile sea, picking up survivors of a shipwreck.“²⁷⁰

Evolution oder Revolution? Diesseitigkeit oder Jenseitigkeit? Die Frage in Alternativen zu formulieren heißt, die Spannung zwischen zwei Polen aufzulösen. Die Antwort lautet demnach wohl: „beides“. Gerade weil das Reich Gottes einmal umfassend kommen wird, sind wir ermutigt, jetzt an seiner Ausbreitung unter allen Aspekten und ganzheitlich zu arbeiten, wohl wissend, dass erst mit Jesus das Reich vollkommen durchbrechen wird, dass erst dann „alle Feinde zum Schemel seiner Füße gemacht sind“ (1Kor 15,25). Oder mit den Worten des Lausanne Occasional Paper 21 im Nachgang zur Tagung in Grand Rapids:

“We are united in rejecting utopic visions, which are dreams of human accomplishment. The eschatological vision is totally different, however, because it is a revelation of what God himself is going to do in the end. This vision can give both direction and inspiration to our present duty. We do not, of course, presume to imagine that we can do now what God will do then... Nevertheless, the glimpses God has given us of the end disclose the kind of community life which is pleasing to him... If in heaven they will »hunger no more, neither thirst any more« (Rev. 7:16), should we not feed the hungry today? ... In these ways the eschatological vision can direct and motivate our Christian action, while at

²⁶⁹ Die Sichtweisen haben sich im Lauf der Kirchengeschichte mit den eschatologischen Konzepten des Post- bzw. des Prämillennialismus verbunden. Eine vollständige Aufzählung müsste noch den Amillennialismus benennen, also diejenige Auffassung, die nicht von einer konkreten irdischen Verwirklichung eines tausendjährigen Reiches ausgeht. Postmillennialismus in Reinkultur wird kaum noch vertreten.

²⁷⁰ David J. Bosch TRANSFORMING, a.a.O., 149.

the same time we must never forget the fallenness of this world or the wickedness of the principalities and powers.²⁷¹

5.5 Die dritte Dimension

In Viv Griggs Bericht über Veränderung im Slum von Manila infolge von Gebet war es schon angeklungen und der Dienst von Jesus exemplifiziert es: christlicher Glaube hat nicht nur mit Wort und Tat zu tun, sondern auch mit Kraftwirkungen. Gebet und die Konfrontation spiritueller Mächte erschließen eine Dimension, die die bisherige zweiwertige Diskussion erweitert. Ein Grund für die Verengung kommt aus der Auseinandersetzung mit säkular angehauchten Reich-Gottes-Konzepten, die nur in den beiden Kategorien soziale Aktion und/oder Proklamation dachte, ein anderer kann darin liegen, dass man die jenseitige Dimension unreflektiert als selbstverständlich und deshalb nicht als erwähnenswert betrachtet.

In diesem Zusammenhang führt Bryant L. Myers drei Dimensionen als wesentlich an: word, deed and sign.²⁷² Die vernachlässigte dritte Komponente bezeichnet er als das fehlende Mittelstück. Dieses soll die geistliche Welt, die mit Gott, dem Jenseitigen und dem christlichen Zeugnis zu tun hat, mit der diesseitigen Welt verbinden, die sich in dem ausdrückt, was unsere Sinne aufnehmen, was Wissenschaft und Technik und auch Entwicklungsarbeit angeht. Naturreligionen haben ein solches Verbindungsstück, das sich in Ahnenkulten, Schamanentum und Magie ausdrückt. Eigentlich hätte auch die biblische Weltsicht dieses Verbindungsstück aufzuweisen, aber indem es oft ausgeklammert wird, gehen sowohl biblische Gesamtschau als auch Kommunikationsmöglichkeiten in traditionellen Kulturen verloren. Diese sind oft nicht an einem Konzept von Wahrheit, sondern an Kraftwirkungen interessiert. „The biblical worldview is holistic in the sense that the physical world is never understood as being disconnected from the spiritual world and the rule of the God who created it... When we separate the spiritual from the physical, not only do we separate evangelism from development, but we separate gospel-as-word from the gospel-as-deed and provide no home for the gospel-as-sign.“²⁷³ Als Ergebnis sieht er christliche Entwicklungsorganisationen mit säkularen Methoden.²⁷⁴

²⁷¹ LOP 21, <http://www.lausanne.org/grand-rapids-1982/lop-21.html> vom 15.04.2009.

²⁷² A.a.O., 7.

²⁷³ Ebd., 8.

²⁷⁴ Ebd., 10.

Andreas Kusch findet als gemeinsames Anliegen und verbindendes Moment der drei Komponenten die Anbetung Gottes.²⁷⁵ Wenn der Mensch zur Anbetung Gottes geschaffen ist und die Liebe zu Gott sich auch und vor allem in Anbetung ausdrückt, dann muss auch christliche Mission dieses Anliegen als tiefsten Kern tragen. Die Anbetung Gottes durchzieht die ganze Heilsgeschichte. In ihr reagieren die Geschöpfe auf die Größe und Herrlichkeit Gottes. Entsprechend heißt bei Kusch eine Abschnittsüberschrift: „Anbetende Mission in Wort, Tat und Kraftwirkungen“.²⁷⁶ Keine dieser Dimensionen kann für sich stehen, sie sind interdependent. Eine Diskussion darüber, welche Dimension Priorität hat, kann nur in die Irre führen. „Der Dreiklang von Wort, Werk und Kraft ... kann so zusammengesehen und -gehalten werden als eine aus der Erfahrung der Liebe Gottes geborene persönliche Beziehung zu Christus in der Dynamik des Heiligen Geistes, die zu einem weltbewegenden Handeln führt und in der Heiligen Schrift Inspiration und Maßstab findet.“²⁷⁷

Dabei kann es durchaus sein, dass der Unterschiedlichkeit der Menschen durch verschiedene Startpunkte Rechnung zu tragen ist. Wer nach Wahrheit sucht, ist über das Wort erreichbar, wer Angst vor Geistern hat, erlebt zunächst dankbar die befreiende Kraft Gottes und in vielen Situationen ist die praktische Tat der Nächstenliebe eine erste verständliche Botschaft von der Liebe Gottes.²⁷⁸

Nur mit einer bewussten Wertschätzung der übernatürlichen Dimension kann christliche Entwicklungsarbeit – christliche Mission sowieso – ihr Proprium ausleben und die defizitäre Symbiose von „Religiosität und Rationalität“²⁷⁹ überwunden werden.

²⁷⁵ A.a.O., 21.

²⁷⁶ Ebd., 21.

²⁷⁷ Roland Werner, Was ist eigentlich evangelikal? Geschichte Gesinnung Gestaltungskraft der evangelikalischen Bewegung. Salzkorn (2006) 1, 19. Zitiert nach Andreas Kusch, ebd., 22.

²⁷⁸ Andreas Kusch berichtet über eine Untersuchung unter Moslems. Demnach waren für 50% die Dimension Taten und Liebe, für 25% die Dimension Kraftwirkungen und Wunder und für 15% die Dimension Wort und Wahrheit das primäre Bekehrungsmotiv. A.a.O., 24 mit Verweis auf J. Woodberry, J. Dudley und Russel G. Shubin, „Muslims tell ‚Why I chose Jesus‘“, *Mission Frontiers* 23 (2001), 28ff.

²⁷⁹ Rolf Hille, „Die Erweckung – Vielfalt und theologisches Profil einer bedeutenden Bewegung in der evangelischen Christenheit“ in: Hartmut Schmid (Hg.), *Was will der Pietismus* (Wuppertal: Brockhaus-Verlag, 2002), 121. Zitiert nach Andreas Kusch, a.a.O., 24.

6 Selbständigkeit im Kontext von Armut – zusammenfassende Thesen

1. Die Armen dieser Welt gehen uns etwas an

Im Jahr 2005 erschien eine Veröffentlichung der „Commission for Africa“²⁸⁰, einer gemischten und hochrangig besetzten Arbeitsgruppe, die sich unter Leitung des damaligen englischen Premierministers Tony Blair mit den drängenden Problemen des Kontinents befasste. Die Worte, mit denen auf die Nöte der Menschen hingewiesen wurde, lassen nichts an Eindringlichkeit vermissen:

„The contrast between the lives led by those who live in rich countries and poor people in Africa is the greatest scandal of our age. To convey the enormity of injustice we speak in millions – and yet we have to remember that behind each statistic lies a child who is precious and loved. Every day that child, and thousands like her, will struggle for breath – and for live – and tragically and painfully lose that fight.“²⁸¹

Wegschauen gilt nicht mehr. Zu sehr ist es *eine* Welt, in der wir leben, zu nah hat uns die Globalisierung einander gebracht, als dass wir die Nöte der Welt als fremde Nöte behandeln könnten. Wenn wir helfen, dann ist es nicht das Almosen eines Fremden, das wir geben, sondern Ausfluss einer moralischen Verpflichtung, und wir erfüllen nicht, was Mitleid, sondern was Gerechtigkeit einfordert. Die Kommission beschreibt diese Situation mit dem Bantu-Wort *ubuntu* – ich bin, was ich bin, wegen dem, was wir alle sind²⁸² – und fährt fort:

„In a globalised world our sense of *ubuntu* must extend right across the planet. The more global the market, the more it must be balanced by a global culture of solidarity, attentive to the needs of the weakest. Interdependence is, in the most profound sense, a moral issue. Our common humanity is violated by the extreme poverty we all see in Africa.“²⁸³

Ob dieser Appell Gehör findet? Ob die moralische Verpflichtung stark genug sein wird für nachhaltige und dauerhafte Veränderung im Sinn von Menschlichkeit? An dieser Stelle können die Fragen offen bleiben. Was Christen hellhörig machen sollte, ist dies, dass hier eine Sprache gebraucht wird, die uns nicht fremd ist. Sind nicht die Christen weltweit *ein* Leib und heißt es nicht, dass wenn ein Glied dieses Leibes leidet, alle andern mitleiden (1Kor 12,26)? Die Stelle ist im Kontext der Orts-

²⁸⁰ *Our Common Interest. An Argument* (London: Penguin Books 2005).

²⁸¹ Ebd., 7.

²⁸² Ebd., 125.

²⁸³ Ebd., 125.

gemeinde formuliert, aber bereits Paulus hat in der überregional solidarischen Praxis gezeigt, wie weit er die Ausdehnung des Leibes sieht. Die Ärmsten dieser Welt sind zunächst Menschen und unter ihnen sind Glaubensgeschwister – beides sollte uns weniger ruhig schlafen lassen, als wir es manchmal tun. Gal 6,10 nimmt beide Beziehungen in den Blick. Können wir hinter säkularen Appellen an die Moral zurück bleiben?

2. Hilfe soll helfen

Was diese Forderung von einer Tautologie unterscheidet, ist die Erkenntnis, dass auch gutgemeinte Hilfe nicht immer langfristig und dauerhaft hilf„reich“ ist. Entwicklungsarbeiter können ein Lied mit schier endlosen Strophen über verpuffte Anstrengungen, versickerte Gelder und im Sand verlaufene Projekte singen. Das heißt nicht, dass es nicht erhebliche Lernerfahrungen, erfolgreiche Projekte und nach wie vor vorhandenen Optimismus gibt.²⁸⁴

Hilfreiche Hilfe setzt sich zunächst mit der Art der Notlage auseinander. Handelt es sich um eine Katastrophe, die schnelles Eingreifen und zeitlich begrenzte Versorgung mit dem Nötigsten erfordert, oder handelt es sich um ein dauerhaftes, z. B. strukturelles Problem?

Echte Hilfe führt nicht in Abhängigkeit, sondern sie befreit. Die Zwangslage der Notsituation soll nicht gegen die Abhängigkeit vom Helfer eingetauscht werden. Echte Hilfe achtet die Würde auch des Armen und sieht auch ihn als eine Persönlichkeit mit Ressourcen und Potentialen. Wo Unterstützung die Eigeninitiative lähmt und Verantwortung auf den Helfenden verlagert, ist sie kontraproduktiv. Gerade wer die gemeinsame Verantwortung für eine gerechtere Welt Ernst nimmt, muss die eigene Rolle gründlich reflektieren, sowohl auf der gebenden wie auf der empfangenden Seite. Echte Hilfe – sofern sie nicht Katastrophenhilfe ist – setzt nicht bei den Defizi-

²⁸⁴ Es geht hier nicht um eine vertiefte Diskussion darüber, ob Entwicklungshilfe erfolgreich ist. Eine Sensibilität für die Problematik ist allgemein vorhanden, z. B. heißt es in einer Publikation der Bundeszentrale für politische Bildung: „Nach Jahrzehnten intensiver Entwicklungszusammenarbeit bleiben die Resultate bescheiden. Was einst so hoffnungsvoll in Lateinamerika, Afrika und Asien begann, endete nicht selten in einem ‚failed state‘. Das politisch-gesellschaftliche Desaster, das in vielen Staaten der ‚Dritten Welt‘ herrscht, kann jedoch nicht der Entwicklungspolitik angelastet werden. Folglich ist überzogene Kritik, die sich in Schlagworten wie ‚Tödliche Hilfe‘ oder ‚Wir retten die Welt zu Tode‘ ausdrückt, zwar nicht grundlos, aber sie ist maßlos übertrieben.“ Vgl. Ludwig Watzal, „Editorial“, *APuZ*, Heft 48 (2007): 2.

Eine positive Darstellung: „Antworten auf die Kritik an der Entwicklungszusammenarbeit“, http://www.stoparmut2015.ch/fileadmin/user_upload/dateien/Hintergrund/Armutsbekaempfung/Antworten_auf_die_Kritik_an_der_Entwicklungszusammenarbeit.pdf vom 17.04.2009.

ten, sondern bei den Potentialen an. Echte Hilfe macht sich selbst langfristig überflüssig.

In der vorliegenden Arbeit wurden bisher von den drei Selbständigkeitsaspekten vor allem der Selbstunterhalt und die Selbstausbreitung thematisiert. Hier ist der Ort, auch auf den dritten Aspekt hinzuweisen: die Selbstregierung. Damit ist in der klassischen Missiologie vor allem die einheimische Leitung gemeint und der Weg zu ihr führt über die gezielte Ausbildung und Schulung von lokalen Pastoren. Unter dem Aspekt einer partnerschaftlichen Hilfe bekommt „Selbstregierung“ noch einen anderen Beiklang. Die Betroffenen werden gehört im Bezug auf die Frage, was für sie gut ist. Sie nimmt die Ausgangslage und Lösungsansätze des Betroffenen ernst. Mit Robert Chambers hatten wir schon gefragt „Whose reality counts?“ Unter dieser Kapitelüberschrift beklagt er, dass sich die Weltsicht des Hilfeleistenden und des Armen oft erheblich unterscheiden. „Again and again the realities of those who are poor and marginalized are ignored and misread. The challenge is how to give voice to those who are left out and to make their reality count.“²⁸⁵ Unterstützung ist nur dann Hilfe, wenn sie partizipatorisch geschieht. Wer Paternalismus als überholt ansieht, muss sich auch in seiner Rolle als Helfer Zügel anlegen.

3. Selbstunterhalt ist primär keine Frage der Armut

Wenn es sich tatsächlich so verhält, dass Hilfe von außen nur das unterstützen kann, was an Initiative vorhanden ist, dann beginnt die Frage nach dem Selbstunterhalt mit einer Haltung. Armut ist kein Argument, mit dem ausbleibendes Engagement begründet werden könnte.²⁸⁶ Hilfe hilft da, wo die Empfangenden Eigenverantwortung übernehmen. Sie sehen sich selbst als Gestaltende, sie entwickeln Ideen, wie der Notlage begegnet werden kann. Wirksame Hilfe leistet Geburtshilfe bei der Entwicklung dieser Ideen, sie katalysiert Kommunikations- und Entscheidungsprozesse, sie verstärkt auch, wenn es dann zur Umsetzung kommt, das finanzielle Engagement. In manchen Fällen steuert sie technologisches Knowhow bei. Aber sie ersetzt nicht Eigeninitiative und Hingabe.

Drei Aspekte scheinen mir hier wichtig zu sein. Zum einen kann dies bedeuten, dass die Ausgaben einer Gemeinde – insbesondere für ein Gebäude und einen Pastor – nur in dem Maß steigen, wie es die wachsende Mitgliederzahl erfordert und

²⁸⁵ A.a.O., 191.

²⁸⁶ Theodore Williams, „Einleitung“ in: Luis Bush, a.a.O., 4.

trägt. Weiterhin kann Haushalterschaft auf allen Ebenen des Wohlstands bzw. der Armut gelehrt und praktiziert werden. Wo die grundsätzliche Haltung stimmt und gemäß der Leistungsfähigkeit der Einzelnen ein Eigenanteil aufgebracht wird, können durch proportionale Zuschüsse die Mittel ohne Schaden aufgestockt und es kann so ein größeres Projekt angegangen werden.²⁸⁷ Als drittes kann die Hilfe darauf zielen, neue Einkommensquellen zu erschließen, z. B., indem der Start eines Kleingewerbes durch einen rückzahlbaren Kredit ermöglicht wird.

4. Evangelisation muss – besonders in einem Kontext von Armut - ganzheitlich geschehen

Was mit Ganzheitlichkeit gemeint ist, wurde ausführlich erläutert. Sie sieht den Menschen in seinen geistlichen und in seinen materiellen Bedürfnissen, als Geschöpf und als neue Schöpfung, auf das Diesseitige und das Jenseitige bezogen. Holistisch, integral oder transformierend sind diejenigen Adjektive, mit denen der ganzheitliche Ansatz beschrieben wird. Als Werkzeuge wirken das gepredigte Wort, die soziale Aktion und übernatürliche Zeichen zusammen.

Grundsätzlich sollte auch Armut kein Hinderungsgrund sein, über die eigenen Anliegen hinaus zu schauen. Die evangelistische Motivation der Mizos wurde schon erwähnt und Paulus schreibt über die Christen in Mazedonien, „dass bei großer Bewährung in Bedrängnis sich der Überschwang ihrer Freude und ihre tiefe Armut als überreich erwiesen haben in dem Reichtum ihrer Aufrichtigkeit im Geben“ (2Kor 8,2).

Allerdings könnte im holistischen Dreiklang die soziale Aktion der Schwachpunkt sein, denn sie hat mit Ressourcen, und damit in aller Regel auch mit Finanzen zu tun. Die Fragestellung spitzt sich also gegenüber dem Selbstunterhalt zu. Es geht hier ausdrücklich nicht mehr um eine gut gestaltete Entwicklungspartnerschaft zwischen Geber und Empfänger aus unterschiedlichen Ländern, sondern es geht darum, dass eine Gemeinschaft in einem Kontext von Armut zum Träger von Transformation wird. Es geht um die Beziehung der Gemeinde zu ihrem Umfeld. Am einfachen Beispiel aufgezeigt: medizinische Versorgung oder sauberes Wasser nicht (nur) für die Partnergemeinde in Übersee, sondern für den Stadtteil der Partnergemeinde.

²⁸⁷ Als Beispiel kann sich eine Missionsgesellschaft verpflichten, ein Wellblechdach für eine Kirche zu finanzieren, falls eine Gemeinde in Eigeninitiative ein Grundstück beschafft und die Lehmwände hochzieht.

Nicht (nur) Schulgeld für die Gemeindeglieder, sondern eine Schule für die Kommune, und zwar mit der lokalen Gemeinde als Agenten für Veränderung.

Häufig wird diese Aufgabe die lokale Gemeinde überfordern. Hier ist ein wichtiges Stichwort bereits gefallen: es geht um Partnerschaft. In ihr verbinden und verbünden sich eine „reiche“ und eine „arme“ Gemeinde²⁸⁸, um ganzheitliche Mission zu betreiben.

Diese Partnerschaft hat sich auf zwei Beziehungsebenen zu bewähren: zum einen in der schon angesprochenen Beziehung zwischen gebenden und empfangenden Gemeinden. Damit hier zu Recht von einer Partnerschaft gesprochen kann, bedarf es einer übergeordneten Perspektive für die Anliegen des Reiches Gottes, Demut und eine gegenseitige Anerkennung, die sich nicht am äußeren Status festmacht. Mit dieser Sicht ist dann auch jede Gefährdung der Selbständigkeit im Sinn einer ungesunden Unabhängigkeit gebannt. Partnerschaft ist dabei nicht eine pragmatische, sondern eine theologische Frage. Sie gründet sich in der Einheit in Christus und in der verschiedenartigen Beauftragung innerhalb des Leibes Christi.²⁸⁹

Als zweites kommt die Beziehung der lokalen Gemeinde zu den Menschen in ihrem Umfeld in den Blick. Auch hier ist eine dienende Haltung, die jeder Herablassung oder Nikolausmentalität widersteht, ein Schlüssel. Wenn dies aber gelingt, dann wirkt nicht nur das Ergebnis der sozialen Aktion, sondern u.U. bereits der Prozess missionarisch. Thomas Kröck schreibt in diesem Zusammenhang:

„Besteht vor Ort bereits eine Gemeinde, so kann diese als eine Brücke zur Dorfgemeinde dienen... Durch gemeinsame Lernprozesse, gemeinsame Mahlzeiten während der Workshops und andere regelmäßige Kontakte entstehen Beziehungen, zu Einzelpersonen und zur Dorfgemeinschaft. Diese Beziehungen ... können zum Gespräch über geistliche Fragen führen und langfristig der Ausgangspunkt für Gemeindegründung sein.“²⁹⁰

5. Gemeindebau braucht Entwicklungsarbeit – Entwicklungsarbeit braucht Gemeinden

In beiden Bezugsrichtungen ist diese Aussage steil formuliert. Zur ersten die folgende Qualifizierung: *wenn* sich eine „reiche“ Gemeinde in einer Partnerschaft engagiert mit dem Ziel, einer „armen“ Gemeinde unter die Arme zu greifen und Gemeindebau und Evangelisation z. B. in der Zweidrittelwelt zu unterstützen, dann braucht sie ein

²⁸⁸ Oder wie auch immer die Partner soziologisch strukturiert sind.

²⁸⁹ Heinz Müller, „Der Missionar in einer veränderten Welt“, Thomas Schirmacher und Christof Sauer, a.a.O., 460.

²⁹⁰ Thomas Kröck, a.a.O., 53.

elementares Verständnis sowohl von kulturübergreifenden Partnerschaften als auch der Werkzeuge, die hier zum Einsatz kommen können, damit, wie schon ausgeführt, die Hilfe wirklich hilft. Das scheint mir auch richtig zu sein unter Maßgabe zweier Warnungen, die Melba Maggay im Bezug auf „developmentalism“ ausspricht. Zum einen warnt sie vor einer Funktionalisierung der begleitenden Hilfe. „We come with our own agenda – usually evangelism, with social services as an attraction – and manage to have access into the community by raising expectations of resource assistance and technology transfer.“²⁹¹ Die zweite Warnung betrifft die Kernaufgabe der Gemeinde überhaupt. Die angemahnte Konzentration steht in einer gewissen Spannung zur Herausforderung ganzheitlicher Evangelisation:

„The local church has the primary task of ministering the Word, nurturing disciples and administering sacraments, not relief and community development as with World Vision... Although social justice is a general concern of the churches, the local church cannot major in making political pronouncements, or in economic development at the expense of evangelism and discipleship.“²⁹²

Ich denke, dass beide Warnungen berechtigt sind, den Kern des hier vorgebrachten Arguments aber nicht berühren. Wenn sowohl Bestechung als auch Verzettelung vermieden werden, hat ein solides Verständnis von Armut und deren Bekämpfung einen wichtigen Platz in der Begleitung auf dem Weg zum Selbsterhalt und zur Selbstausbreitung (Evangelisation).

Die zweite Bezugsrichtung klingt noch herausfordernder angesichts der Tatsache, dass Entwicklungsarbeit ohne jeglichen Bezug zu christlichen Gemeinden schon viel bewirkt hat. In seiner Zuspitzung ist es jedoch m.E. durch bereits angeführte Argumente gut vorbereitet: Wenn Armut in hohem Maß ein Beziehungsproblem ist und die gestörten Beziehungen dieser Welt direkte oder indirekte Ausflüsse der Störung unserer fundamentalen Beziehung zu Gott als Schöpfer und Erlöser sind, dann muss der Weg zur Heilwerdung auch hier, nämlich an der Beziehung zu Gott ansetzen. Menschen werden verändert, nicht nur Umstände oder die Umwelt. Von Bekehrung mit Auswirkungen im Leben hat ein afrikanischer Freund einmal so erzählt: Wenn die Männer ihren Lohn nicht mehr vertrinken und ihre Frauen nicht mehr schlagen, dann bleibt etwas übrig, um die Familie satt zu machen und die Kinder auf die Schule zu schicken. Über individuelle Auswirkungen dieser Art hinaus weist Andreas Kusch auf Fallen von Entwicklungsarbeit ohne Veränderung des Herzens hin.

²⁹¹ A.a.O., 90.

²⁹² A.a.O., 56.

„Ultimately, genuine social transformation happens in our deepest places, that part where God alone can go“²⁹³. Andreas Kusch schreibt:

„Viele staatliche Programme der Belebung wirtschaftlicher Initiative scheitern hier: Sie bringen Menschen hervor, die nur noch an sich selbst denken. Sogar christlich motivierte Entwicklungshilfeprojekte werden, wenn sie keine geistliche Mitte haben, mehr den individuellen Egoismus fördern, als dass eine sozialverträgliche Entwicklung gefördert wird.

Das Problem des Egoismus kann nur dann bewältigt werden, wenn ökonomische Entwicklung als ein sozialer Prozess mit einer geistlichen Dimension verstanden wird.“²⁹⁴

Veränderte Herzen wirken sich in verändertem Verhalten aus. So ist auch ein Zusammenhang zwischen christlicher Ethik und sozialen Aufstiegseffekten im Lauf der Kirchengeschichte immer wieder beobachtet worden.²⁹⁵ Andreas Kusch geht speziell auf pfingstliche Spiritualität in Ostindonesien ein und überschreibt ein Kapitel seines Beitrags: „Geschäftserfolg und wirtschaftliche Entwicklung – unbeabsichtigtes Ergebnis eines geistlichen Prozesses“²⁹⁶. Auch Werner Lachmann berichtet: „Nigerianische Studenten sagten mir einmal im Gespräch, daß man am Zustand ihrer Häuser ablesen könne, ob hier Christen wohnen würden... Deshalb ist der wichtigste Beitrag zur wirtschaftlichen Entwicklung eines Landes die Verkündigung der freimachenden Botschaft.“²⁹⁷

Warum aber die Betonung auf Gemeinde? Ihre Wirkung reicht über die Vermittlung eines Glaubensangebotes oder -inhaltes hinaus. Sie ist eine Gemeinschaft, ein Ort, wo erneuerte Beziehungen gelebt oder eingeübt werden. Sie ist – nach der Familie – die Basiszelle gegenseitiger Unterstützung auch in materieller Hinsicht (Apg 4,35). Die schon erwähnte Micha-Erklärung führt aus:

²⁹³ A.a.O., 99. Ähnlich Werner Lachmann, *Leben wir auf Kosten der dritten Welt?*, 2. Aufl. (Wuppertal, R. Brockhaus, 1987), 95: „Die Bedeutung der Religion und der Ethik für den Entwicklungsprozeß ist in der Diskussion zu lange übersehen worden.“

²⁹⁴ Andreas Kusch, „Christlicher Glaube, Weltanschauung und wirtschaftliche Entwicklung in Ostindonesien: Warum sind pfingstliche Geschäftsleute so erfolgreich?“ In: Thomas Schirmmayer und Christof Sauer (Hg.), a.a.o., 412.

²⁹⁵ Am bekanntesten ist wohl die Studie von Max Weber, *Die protestantische Ethik und der Geist des Kapitalismus* (Erfurt: area, 2005).

Werner Lachmann führt aus: „Von einigen unabhängigen Kirchen (Independent African Churches) in Afrika berichtet er, daß ihre Mitglieder einer regelmäßigen Arbeit mit Fleiß nachgehen. Sie werden deshalb als Arbeiter sehr geschätzt. In diesen Kirchen hat man Parallelen zur protestantischen Arbeitsethik entdeckt. Ihre Gemeinden sind *self supporting communities* (finanziell unabhängig). Sie sind sogar in der Lage, selbständig langfristige Projekte zu planen und durchzuführen.“ A.a.O., 97. Mit Bezug auf Harold W. Turner, „African Independent Churches and Economic Development“, *World Development* 8:7/8 (1980): 983.

²⁹⁶ A.a.O., Christlicher Glaube, 408.

²⁹⁷ A.a.O., 98.

“God by his grace has given local churches the task of integral mission [proclaiming and demonstrating the gospel]. The future of integral mission is in planting and enabling local churches to transform the communities of which they are part. Churches as caring and inclusive communities are at the heart of what it means to do integral mission.”²⁹⁸

Auch die „Commission for Africa“ schreibt glaubensbasierten Gemeinschaften eine beachtliche Bedeutung zu, auch wenn es hierbei nicht um das Spezifische der christlichen Botschaft geht:

“Religion, particularly Islam and Christianity, offers a way to plug into globalisation... Many new evangelical churches have relationships with rich churches in the United States.

This has at least two implications for development in Africa. Religion can be a model for the state. If the African state is to become more effective it needs to understand what it is about religion that builds loyalty, creates infrastructure, collects tithes and taxes, fosters a sense that it delivers material and spiritual benefits. Religion can, of course, be misused but it can also be a partner in development. Faith leaders have a great influence on shaping social attitudes, community relationships, personal responsibility and sexual morals.”²⁹⁹

Das Potential, das eine derart unverfängliche Quelle einer werteorientierten Gemeinschaft zugesteht, ist beachtlich. Für C. René Padilla ist eine lokale Gemeinde sogar unverzichtbar, wenn er der Kirche eine Schlüsselrolle und gleichzeitig eine Teilaufgabe im transformatorischen Prozess zuweist:

„The role of the church is that of a pioneer. The role of the service agency as an apprentice, a facilitator, and a catalyst can only be fulfilled when there is a local church in the community. If no church exists, the service agency will have to choose between not working in that community and making strategic plans to plant a church either alone or in cooperation with a church from another community.”³⁰⁰

Insofern ist es schade, dass Rick Warren von seiner ursprünglichen Belegung des „P“ – Plant Churches – im P.E.A.C.E.-Plan Abstand genommen hat.

6. Die Einflussgrenzen müssen berücksichtigt werden

Armut ist ein komplexes Phänomen, sowohl was ihre Erscheinungsformen als auch was ihre Ursachen angeht. Dies setzt einer pauschalen Behandlung des Themas Grenzen. Die meisten Entwicklungsländer entwickeln sich tatsächlich, allerdings gibt

²⁹⁸ Tim Chester, JUSTICE, 21.

²⁹⁹ A.a.O., 32f.

³⁰⁰ C. René Padilla, IG4.

es eine Milliarde Menschen, die in Ländern wohnen, die immer weiter zurückfallen und regelrecht abgehängt wurden.³⁰¹ Innerhalb der Länder gibt es große Unterschiede in der Einkommensverteilung und selbst jedes abgelegene Dorf hat relativ wohlhabendere und ärmere Mitglieder.

Der Vorteil gemeindebasierter Entwicklungsarbeit kommt hier zum Tragen und sie findet zugleich ihre Grenzen: sie ist „grassroot“-orientiert, hat also mit der lokalen Situation zu tun und setzt direkt bei den Menschen an. Sie muss nicht auf „trickle-down“-Effekte warten, also darauf, dass vielleicht unten irgendwann einmal etwas ankommt, wenn man oben viel hineinkippt. Sie kann sich auf die konkreten Menschen vor Ort einstellen und sollte daher situationsangepasst optimal wirken. Das ist ihre Stärke. Die Schwäche liegt darin, dass sie nicht leicht in einen größeren Ansatz integriert werden kann. Was nützt eine Verbesserung der Ernteerträge, wenn Straßen fehlen, um die Ernte zum nächsten Markt zu transportieren? Immer wieder wird von Experten betont, dass Bündel von Maßnahmen nötig sind, um dauerhafte Entwicklung einzuleiten. Viele dieser Maßnahmen betreffen übergeordnete Ebenen der Verwaltung oder Regierungsführung. Wie kann man den Menschen Simbabwe helfen, solange Robert Mugabe das Land systematisch in den Ruin treibt? Korruption, unsichere Rechtssprechung und schlechte Regierungsführung haben schon viele gutmeinende Helfer frustriert³⁰² und sind oft genug der Grund für die Misere.

Melba Maggay spricht die unterschiedlichen Ebenen sehr deutlich an:

“The complex nature of poverty precludes naïve notions of society being transformed by putting more Christians into office or by a little more love and feeding programs. Pockets of compassion here and there may make life a little more bearable for the poor. These may not substitute, however, for the task of addressing the larger socio-economic context in which ancient poverty and injustice are rooted.”³⁰³

Es geht um Einwirkung auf mehreren Ebenen. Toyohiko Kagawa hat diese erkannt und durchlief die persönliche Berufung vom Evangelisten zum evangelistischen Sozialarbeiter bis zum Sozialreformer. Nicht immer wird die Einmischung auf den verschiedenen Ebenen willkommen geheißen. Tony Campolo beklagt:

³⁰¹ Paul Collier, a.a.O., 17f.

³⁰² Entwicklungsarbeiter sollen zu den zynischsten Menschen gehören. Melba Maggay, a.a.O., 131.

³⁰³ A.a.O., 89.

“When you minister to the poor of the world directly and individually, even governments may lend you a hand. But begin suggesting that a government’s political and economic systems actually create privation and suffering, and you will be told that you’re over your head – that you’re messing around in areas that Christians ought to leave alone.

‘When I gave them food, they called me a saint,’ said Bishop Donn Helder Camaro of Recife, Brazil. ‘Yet when I asked why they had no food in the first place, they called me a communist.’³⁰⁴

Allerdings weiß auch Campolo über ein positives Beispiel zu berichten. Als sich eine Gruppe engagierter Studenten vor Jahren fragte, wie sie der Dominikanischen Republik helfen könnten, fiel ihr Blick auf den Konzern Gulf & Western, von dem sie annahm, dass er großen Einfluss auf die Wirtschaft des Landes hatte, u. a. war er ein großer Zuckerproduzent. Jeder Student kaufte eine Aktie von Gulf & Western, was zur Teilnahme an der Hauptversammlung berechtigte. Auf dieser wurde die Frage nach gerechten Löhnen, dem Zwang zu Monokulturen, der medizinischen Versorgung und Ausbildung aufgeworfen und – zur Überraschung vieler – gehört. Es folgten Verhandlungen, Pläne wurden ausgearbeitet und Gulf & Western investierte eine halbe Milliarde US-\$ in verschiedene Maßnahmen.³⁰⁵

Alle Aufgaben müssen angepackt werden, aber nicht jeder muss alles tun. Hier kommt die Vielfalt der Gaben und damit auch die Vielfalt der Aufgaben in den Blick. Ein Journalist fragte einmal Mutter Teresa, warum sie sich darauf beschränke, sich um die Folgen der Armut zu kümmern und nicht deren Wurzeln zu bekämpfen. Mutter Teresas einfache Antwort: „That is a good idea. Why don’t you do it?“³⁰⁶

Pauschalrezepte gibt es hier nicht, aber ein realistisches Gesamtbild der Problematik kann zum einen vor Entwicklungsromantik bewahren und zu Intervention auf mehreren Ebenen motivieren.

7. Neue Herausforderungen bedeuten neue Chancen und erfordern neue Partnerschaften

Die Zeiten, in denen die Mehrheit der weltweiten Christen im Westen lebte, sind vorbei. Vorbei sind auch die Zeiten, in denen man meinte, die westliche Kirche sei grundsätzlich die gebende und der Rest der Welt sei die empfangende Kirche. Im

³⁰⁴ A.a.O., 107.

³⁰⁵ Ebd., 109f.

³⁰⁶ Melba Maggay, a.a.O., 105.

Jahr 1989 hat das Manifest von Manila diese Sicht gründlich revidiert, wenn es schreibt:

“We are determined to put behind us once and for all, as a hangover from the colonial past, the simplistic distinction between First World sending and Two-Third World receiving countries. For the great new fact of our era is the internationalization of missions. Not only are a large majority of all evangelical Christians now non-western, but the number of Two-Thirds World missionaries will soon exceed those from the West. We believe that mission teams, which are diverse in composition but united in heart and mind, constitute a dramatic witness to the grace of God.”³⁰⁷

Die Missionen in den vormaligen Missionsgebieten sind rapide gewachsen. So schätzt Heinz Müller, dass den 3.000 Missionaren des Jahres 1974 heute etwa 100.000 Missionare aus Ländern wie Nigeria, Korea, Brasilien usw. gegenüberstehen.³⁰⁸ Diese Missionare gehen in bisher unerreichte Gebiete im eigenen Land oder ins Ausland. Die Entstehung und Arbeit der Zweidrittelweltmissionen ist ein bedeutender missionarischer Trend unserer Zeit.³⁰⁹

Dass die Mittel in dieser Welt ungleich verteilt sind, bildet ein Stück weit die Hintergrundfolie, vor der die vorliegende Arbeit entstand. Immer wieder ging es dabei um finanzielle Mittel. Vor dem größeren Konzept der weltweiten Gemeinde Jesu sind weitere „Mittel“ und deren Verteilung in den Blick zu nehmen: Haben westliche Christen oft mehr finanzielle Ressourcen, so haben die klassischen Missionsgebiete zum Teil mehr Mitarbeiter, oft auch mehr geistlichen Elan. „Warum bringen wir diese Mittel und Möglichkeiten nicht zusammen?“³¹⁰ Die Herausforderungen unserer Welt sind so gewaltig, dass keine Kirche, kein Missionswerk und keine Bewegung ihnen allein begegnen kann.

Hatte die klassische missiologische Fragestellung gelautet, wie Missionsgemeinden selbständig werden können, so ergibt sich mit den neuen Trends auch eine neue Chance: die Wirksamkeit von gut organisierten und im besten Sinn selbständige Werken zu verstärken. Luis Bush schreibt für seine Organisation CNEC-Partners International:

„Wenn sich einmal eine Mission in der Zweidrittelwelt als funktionsfähig erwiesen hat, kann finanzielle Hilfe von außen ihre Effektivität vervielfachen... Solch ein Werk muss über eine gut funktionierende Organisation, eine gewachsene

³⁰⁷ <http://www.lausanne.org/manila-1989/manila-manifesto.html> vom 18.04.2009.

³⁰⁸ A.a.O., 460.

³⁰⁹ Luis Bush nennt ihn „den bedeutsamsten“ Trend, a.a.O., 8.

Ausführlich zur Effektivität dieser Missionare: Detlef Blöcher, „Missionaries from the New Sending Countries“, in: Thomas Schirmacher und Christof Sauer, a.a.O., 413ff.

³¹⁰ Heinz Müller, a.a.O., 461.

Identität und über ein geachtetes Leitungsgremium verfügen, bevor es finanzielle Hilfe von außen erhält.“³¹¹

Wenn der Trend hin zum Süden durch einen Trend zu weltweiten Partnerschaften im Sinn des Reiches Gottes ergänzt wird, kann ein riesiges Potential freigesetzt werden. Die Worte von Theodore Williams sind eindrücklich: „Was ist die Krise der Mission in unserer Zeit? Sie ist nicht durch mangelnde Geldmittel, sondern durch mangelnden Gehorsam gegeben.“³¹²

8. Das Richtige tun, weil es richtig ist

„Transformierende Entwicklung“ und „Holistic Mission“ sind klangvolle Titel, die anspruchsvolle Konzepte beschreiben. Wie viel Transformation, so könnte man noch einmal unter Maßgabe des Vorläufigen und Unvollkommenen aller irdischen Bemühungen anfragen, kann gelingen? Wann ist das Ziel des Transformationsprozesses erreicht? Oder, noch vorsichtiger: Wie viel Ergebnisorientierung ist überhaupt zuträglich? Transformation ist ein Marathon, kein Kurzstreckenlauf und die Kräfte, die sich jeder Veränderung im Sinn des Reiches Gottes entgegenstellen, sind gewaltig. Es ist nicht nur die menschliche Natur, es ist der Gott dieser Welt (2Kor 4,4) selbst, gegen den jeder antritt, der mithelfen möchte, das Reich Gottes auszubreiten. Das Bewusstsein und die Erfahrung, im Bereich des „Vorletzten“³¹³ zu arbeiten, das neben dem „bereits“ auch das spannungsgeladene „noch nicht“ erträgt, wird jedem aufgeladen, der sich gegen die Werte der vergehenden Ordnung stellt. Und wer sein Handeln (nur) an den Ergebnissen misst, kommt in Gefahr aufzugeben.

Von dieser Erfahrung schreibt auch Melba Maggay. Sie wirkte aktiv an der *People Power* mit, der gewaltlosen Revolution, die im Jahr 1986 den damaligen Diktator Ferdinand Marcos entmachtete. Die Ereignisse dieser bewegenden Tage wurden zum Paradigma ihres Buches *Transforming Society. Reflections on the Kingdom and Politics*³¹⁴. Die Abdankung Marcos' war ein berauschender Erfolg, die Erfahrung, dass auch die Nachfolgeregierung nicht gefeit war gegen Machtmissbrauch und der Einzug des Alltags ins politische Leben eine ebenso so große Ernüchterung. Die letzten beiden Kapitel ihres Buches tragen in ihren Überschriften diese ganze Spannung:

³¹¹ A.a.O., 18.

³¹² A.a.O., 7.

³¹³ Dietrich Bonhoeffer, *Ethik* (München: Christian Kaiser, 1981), 146.

³¹⁴ A.a.O.

„The Practice of Radical Pessimism. Taking Evil Seriously“³¹⁵ als der eine und „The Practice of Radical Hope. ‘Can these Bones Live?’“ als der andere Pol. Sie hat aber auch Worte – und eine wunderbar poetische Sprache – gefunden, die einen Weg in diesem Spannungsfeld aufzeigen. Die kleine Geste ist nicht umsonst und ihre Wirkung besteht zuallererst darin, dass sie im Gehorsam gegen Gott und im Glauben geschieht. In Anbetracht dessen, dass es nicht die Normalität ist, wenn Veränderung mit der Macht einer friedlichen Revolution oder dem Fall einer Mauer wie in Berlin kommt, schreibt sie:

„We believe this because we have a God who has a fine eye for the detail, a God to whom a small gesture like the giving of a cup of water is not altogether lost...

So this we believe: a Kingdom of justice and righteousness has begun, and it is making its way into people’s lives and denting structures that continue to oppress and dehumanize. Such work is seldom done in the corridors of power nor in the halls of the great. Often it is in the many small acts of integrity and goodness that many faceless men and women do every day, believing that behind the face of an evil that is strong is an unseen good that is stronger, even when it wears the face of weakness.

It is this daily practice of hope which keeps most of us going, keeping the monsters at bay as humbly and powerfully we get caught up in kingdom fire and the stubborn grace that shines at the heart of existence.“³¹⁶

7 Praktische Beispiele und Konzepte

In den bisherigen Ausführungen ist klar geworden, dass eine materielle Unterstützung in aller Regel nicht in dauerhaften Geldzuwendungen besteht. Mittel sollten nicht in den Konsum fließen, sondern investiert werden, damit die wirtschaftliche Leistungsfähigkeit der Partner aufgebaut wird. In diesem abschließenden Kapitel sollen Beispiele beschrieben werden, wie dies geschehen kann. Dazu gehört auch die Bewertung eines Projektes, das nicht erfolgreich war. Diese Erfahrung wird noch einmal die Verankerung vor Ort betonen. Ein zweites Projekt stellt Vorteile einer mehrstufigen Verwendung von Zuschüssen vor. Mit diesem Vorgehen ist sichergestellt, dass die lokalen Partner Verantwortung übernehmen und die erreichten Ziele

³¹⁵ Maggay gibt auch ihre persönliche Überlebensstrategie mit, a.a.O., 120ff.:

- Expect a self-developed opposition
- Inspire and nurture a strategic minority
- Watch your wineskins (an ständiger Erneuerung arbeiten)
- Play the Pied Piper (den Sehnsüchten der Menschen eine Stimme geben)
- Protect your inner life

³¹⁶ A.a.O., 142f

als eigene Ergebnisse empfunden werden. Schließlich wird noch – etwas allgemeiner – auf christlich motivierte Mikrofinanzierung eingegangen.

Dabei geht vor allem darum, Beispiele aufzuzeigen. Der Kreativität sind keine Grenzen gesetzt und gute Partnerschaften im Sinn des Reiches Gottes erfordern innovative Lösungen.

7.1 Wie es nicht funktioniert

Eigentlich war alles gut ausgedacht und hätte auch funktionieren können. Bei verschiedenen Einsätzen in abgelegenen Dörfern in Uganda und Ruanda war einer der für Außenseiter auffälligsten Problempunkte das Fehlen von Elektrizität. Äquatornah wie diese Länder gelegen sind, ist es das ganze Jahr über gut elf Stunden dunkel. In Ruanda bricht die Nacht kurz nach 18 Uhr herein. Das nötige Licht wird notdürftig durch Petroleumlampen erzeugt, die aber gleich mehrere Nachteile aufweisen: Der Brennstoff muss importiert und gekauft werden, die Abgase sind gesundheitsschädlich und die Lampen können bestenfalls als Funzeln bezeichnet werden. Lesen oder Arbeit mit Büchern ist kaum möglich. Als weiteres Problem ergab sich, dass zum Laden von Mobiltelefonen oft kilometerweite Reisen mit dem Fahrrad oder Moped in die nächste Stadt unternommen werden mussten. Mit umgerechnet 0,25 Euro pro Ladung ergibt sich im Lauf der Zeit eine erkleckliche Summe.

Was lag für einen technologieorientierten Europäer näher, als bei der nächsten Reise verschiedene Solarkomponenten mitzubringen, um diese unmittelbaren Probleme anzugehen. In einem Fall wurde eine Anlage mit 80 W_p fest auf dem Dach einer Hütte installiert. Die Kapazität war ausreichend, um vier Energiesparlampen im Haus und zusätzlich mehrere mobile Lampen (Campinglaternen) zu speisen. Letztere wurden als Dienstleistung an die Nachbarschaft vermietet. Pro Nachladung war ein gewisser Betrag zu bezahlen, der zu einem regelmäßigen Einkommen führen und es dem Betreiber erlauben sollte, im Lauf der Zeit die Anfangsinvestition zurück zu erstatten. Als weitere Einnahmequelle war die Aufladung von Batterien von Mobiltelefonen angedacht. Diese ist als Dienstleistung besonders attraktiv, weil sie energetisch kaum ins Gewicht fällt, den Dorfbewohnern aber einen hohen Nutzen bringt.

In einer Variante dieser Konstellation wurden kleinere und mobile Solarpanels eingesetzt, die eine LED-Lampe speisen und ebenfalls geeignet waren, weitere Geräte zu versorgen.

Diese Kombination einer Verbesserung der Lebensumstände und einer Kleingewerbeförderung funktionierte zunächst sehr gut. Der Besitzer der fest installierten Anlage war ein Pastor, der jetzt auch abends lesen und seine gemeindlichen Treffen bei ausreichendem Licht abhalten konnte. Darüber hinaus ergaben sich durch die Dienstleistung neue Chancen für Kontakte in der Nachbarschaft. Auch die Nutzer der mobilen Anlagen waren zunächst begeistert. Schwieriger wurde es allerdings, als die ersten technischen Probleme auftraten. Die Laternen erwiesen sich als nicht so haltbar wie zunächst erhofft, die Beschaffung von Ersatzlampen war nicht geklärt. Die mobilen LED-Laternen waren zwar von einer Organisation beschafft worden, die sich auf Entwicklungsländer spezialisiert, aber die gelieferten Komponenten gehörten einer der ersten Generationen dieser Technologie an. Sie wurde vom Hersteller später weiter verbessert, aber als die ersten LEDs im Feldeinsatz ausfielen, fiel insgesamt ein im wahrsten Sinn des Wortes schlechtes Licht auf das gesamte Projekt. Einnahmen wurden nie in einer Höhe getätigt, die eine Rückzahlung der Anfangsinvestition erlaubt hätte, Beziehungen wurden belastet und der Rückzug aus dem Mietservice war dem Zeugnis der Gemeinde nicht förderlich. Insgesamt war man nicht nur um eine Erfahrung, sondern auch um eine Enttäuschung reicher.

Damit es hätte funktionieren können, wäre eine Person vor Ort nötig gewesen, die sowohl technologische als auch unternehmerische Kompetenz aufweist. Die Hoffnung, dass sich diese Person finden würde, wenn erst einmal die Technologie demonstriert war, erwies sich als trügerisch. Die Pilotfunktion wies am Ende in die falsche Richtung. Letztlich war keine Infrastruktur vorhanden und das Ganze blieb das Projekt eines *Muzungus*, eines weißen Mannes, der aber zu weit weg war, um bei Problemen einzugreifen. Solange die Dinge funktionieren (und nichts kosten), werden sie gerne und auch begeistert angenommen. In die Konstellation war aber keine Problemtoleranz eingebaut. Im Rückblick muss man wohl sagen, dass mit dieser Vorgehensweise keine Verbesserung der Situation vor Ort erreicht wurde.

Das bedeutet nicht, dass der Ansatz insgesamt zum Scheitern verurteilt war. Bei der Durchführung wäre allerdings eine andere Rollenverteilung wichtig gewesen: die *Muzungus* als Berater, Trainer und evtl. als Beschaffer eines Startkapitals, die Leute vor Ort als Durchführende, vor allem als *Owner*, als diejenigen also, die sich so identifizieren, dass sie hinter dem Projekt als ihrer eigenen Idee stehen. Im beschriebenen Fall wäre dazu vor allem Geduld nötig gewesen, um das Ganze entsprechend

ausreifen zu lassen. Und wenn niemand vor Ort ein Projekt in die Hand nimmt, ist es nicht durchführbar, technologiebegeisterte und weltverbessernde *Muzungus* hin oder her.

7.2 „Recycling“ von Finanzen

Mit diesem Begriff ist eine mehrstufige Verwendung der eingesetzten Geldmittel gemeint. Zuschüsse fließen z. B. in einen wirtschaftlichen Betrieb, der nicht nur Arbeitsplätze schafft oder ein soziales Anliegen verfolgt, sondern dessen Gewinn auch verwendet werden kann, um ein weiteres Projekt zu finanzieren.

In einem westafrikanischen Land bestehen in einer Partnerschaft mit deutschen Missionaren Gemeindegründungen, die ihrer Umgebung durch die Verbesserung medizinischer Versorgung dienen und auch Evangelisten aussenden wollen.³¹⁷ Die wirtschaftliche Leistungsfähigkeit der Gemeinde vor Ort reicht für eine selbständige Durchführung nicht aus. Die Frage ist, in welcher Form und auf welchem Weg Zuschüsse gegeben werden. Eine typische Vorgehensweise könnte darin bestehen, die beiden Themen getrennt zu behandeln, d. h., evtl. Unterdeckung einer Krankenstation zu bezuschussen und Evangelisten zu finanzieren. Damit wäre viel Verantwortung beim Geldgeber geblieben und die lokale Verantwortung geschwächt worden.

Stattdessen wurde folgende Vorgehensweise gewählt: Der „reiche“ Partner finanziert die Medikamente, die bei der Behandlung der Patienten verbraucht werden. Dies hat mehrere Vorteile:

- Der Zuschuss ist proportional zur tatsächlichen Tätigkeit
- Die Verantwortung für den wirtschaftlichen Betrieb der Station bleibt lokal
- Auch säkulare Geldgeber können sich mit dem Projekt identifizieren
- Es besteht die Möglichkeit, sich in nationale Gesundheitsprogramme einzuklinken

Insgesamt kommt dieser Art von Unterstützung eine Katalysatorfunktion zu, die zumindest im Prinzip geeignet ist, weitere Geldgeber einzubeziehen. Das Projekt dient der Gesellschaft vor Ort und bleibt in einheimischen Händen.

Auf diese Weise bezuschusst, gelingt es der Krankenstation, profitabel zu arbeiten. Mit den Erlösen ist es nun möglich, weitere Projekte zu finanzieren. Im hier

³¹⁷ Mündliche Kommunikation, Details werden bewusst ausgespart.

beschriebenen Fall werden die Mittel verwendet, um die einheimischen Evangelisten auszusenden. Umgekehrt gesprochen: der Wunsch zu missionieren führt nicht zum Blick auf einen möglichen Sponsor, sondern er motiviert zu wirtschaftlichem Handeln. In jedem Fall ist es im Empfinden der Gemeinde vor Ort sie selbst, die die Missionare finanziert und aussendet. Für den deutschen Partner bleiben noch genügend Aufgaben im Bereich Konzeption, Ausbildung und Koordination.

7.3 Kleingewerbeförderung als Modell

7.3.1 Mikrokredite als Erfolgsmodell der Entwicklungsarbeit

Spätestens seit der Verleihung des Friedensnobelpreises an Mohammed Yunus im Jahr 2006 ist das Konzept der Mikrofinanzierung weltbekannt. Das BMZ beschreibt das Konzept der Mikrofinanzierung folgendermaßen:

„Drei Milliarden Menschen haben weniger als zwei Dollar am Tag, um zu überleben. Dürre, Überschwemmungen, Unfälle oder Krankheit bedrohen täglich ihre Existenz und bergen die Gefahr, das Wenige, was sie haben, auch noch zu verlieren.

Um sich aus der Armut zu befreien und ihre Familien abzusichern, brauchen sie Geld, um zu investieren. Wer aber nur wenige Dollar am Tag verdient, bekommt üblicherweise keinen Kredit von einer Bank. Denn selbst wenn ihre Einkommen ausreichend wären oder sie angemessene Sicherheiten bieten könnten, sind Kreditbeträge zwischen fünf und wenigen hundert Dollar für traditionelle Banken nicht attraktiv genug. Als einziger Ausweg bleiben häufig nur die örtlichen Geldverleiher mit ihren Wucherzinsen. Der Kreislauf aus Armut, Verschuldung und noch mehr Armut kann somit kaum durchbrochen werden.“³¹⁸

Hier setzen Instrumente der Mikrofinanzierung ein. Sie ermöglichen denjenigen einen Kredit, die vom traditionellen Bankensektor vernachlässigt werden. Es wird geschätzt, dass mittlerweile 10.000 Institutionen weltweit Finanzdienstleistungen an Arme anbieten.³¹⁹ Mikrofinanzierung ist kein Allheilmittel, sie wirkt vor allem dort, wo Zugang zu Kapital einen Engpass darstellt und wo flankierende makroökonomische Maßnahmen ihre Wirksamkeit unterstützen.³²⁰ Auch wenn durch Mikrofinanzierung kaum ein makroökonomisches „Ende der Armut“ erreicht wird, hat sie doch in vielen

³¹⁸ BMZ, *Mit Mikrofinanzierung aus der Armut: Der deutsche Beitrag zur Entwicklung nachhaltiger Finanzsysteme*, MATERIALIE 191 (Berlin, 2008).

³¹⁹ Ebd.

³²⁰ Iffah Sharif und Geoffrey D. Wood, „Conclusion“ in: Geoffrey D. Wood und Iffath A. Sharif (Hg.), *Who Needs Credit. Poverty and Finance in Bangladesh* (London und New York: Zed Books, 1997), 375.

Fällen zu einer Linderung beigetragen und die Einkommenssituation verbessert. BRAC,³²¹ eine große Nichtregierungsorganisation in Bangladesch mit über 6 Millionen³²² Kreditnehmern, urteilt:

„...Poverty alleviation programs as run by BRAC can have a solid impact on the poor. There is convincing evidence ... that suggests that involvement with BRAC changes the lives of the participants in many different ways. They are better-off in terms of material well-being; they have more income, more employment and better coping capabilities.“³²³

Der erwähnte Mohammed Yunus ist Gründer der Grameen-Bank in Bangladesch, die an knapp 8 Millionen Kunden Kleinkredite vergibt.³²⁴ 95% der Kunden sind Frauen. Der Erfolg der Grameen-Bank hängt damit zusammen, dass es Yunus gelungen ist, ein skalierbares Modell zu entwickeln. Die Bank unterhält mehr als 2.000 Zweigstellen. Diese sind die eigentlichen Organisationseinheiten und für die erfolgreiche Arbeit verantwortlich. Jede Zweigstelle betreut 15 bis 20 Dörfer. Die Dorfeinheit ihrerseits koordiniert wiederum acht Solidargruppen mit je fünf Mitgliedern. Durch diese Struktur und vor allem durch die Vermeidung individueller Betreuung und Prüfung der Kreditwürdigkeit können Verwaltungskosten gespart werden. Als Sicherheit fungiert der Gruppendruck der Solidargruppe, die gemeinschaftlich vom guten Rückzahlverhalten der Einzelnen profitiert.³²⁵

Geschichte gemacht haben die „Grameen Phone Ladies“. Das Konzept sieht vor, der ärmsten Frau eines Dorfes einen Kredit für ein Mobiltelefon zu gewähren. Damit war dem Dorf gedient – die Bewohner hatten bei Bedarf Kommunikationsmöglichkeiten – und die Frau hatte eine Einnahmequelle. 2003 gab es mehr als 25.000 solcher Kleinunternehmerinnen.³²⁶

Eine wichtige Kennzahl der Mikrofinanzinstitute ist die Rückzahlquote. Hier werden Zahlen im hohen 90%-Bereich angestrebt. Liegen die Werte deutlich niedriger, so belastet dies entweder die konformen Kunden zusätzlich oder aber die Überlebensfähigkeit des Kreditgebers ist gefährdet – sofern er nicht von vornherein bereit ist, die Kreditvergabe zu subventionieren. In diesem Fall ist seine Breitenwirksamkeit eingeschränkt, da ihm ja nur begrenzte Mittel zur Verfügung stehen. Weiterhin ist auf

³²¹ Bangladesh Rural Advancement Committee.

³²² <http://www.brac.net/index.php?nid=16> vom 02.05.2009.

³²³ A. Mushtaque u. a., „BRAC's Poverty Alleviation Efforts: A Quarter Century of Experiences and Learning“ in: Geoffrey D. Wood und Iffath A, Sharif (Hg.), a.a.o., 192.

³²⁴ Stand März 2009, http://www.grameen-info.org/index.php?option=com_content&task=view&id=26&Itemid=0 vom 30.04.2009.

³²⁵ Michael P. Todaro und Stephen C. Smith, a.a.O., 243.

³²⁶ Ebd., 245.

die Gefahr der Marktverzerrung und auf den fehlenden Anreiz zu wirtschaftlichem Handeln für Szenarien hingewiesen worden, in denen von vornherein Subventionierung vorgesehen ist.³²⁷ Im Kern ist es eine Frage der Ausrichtung: wer breit arbeiten will, muss volle Nachhaltigkeit auf Geberseite anstreben. Dies führt dann allerdings zu einer Vorauswahl auf der Kundenseite, die die Ärmsten der Armen ausschließt.

7.3.2 Das Problem der Ärmsten der Armen

Wo Programme auf Breitenwirksamkeit hin optimiert werden, kommt es zu Einschränkungen bei der Tiefenwirksamkeit. Diese untersucht die Frage, welche Armen erreicht werden.³²⁸ Hier ist die einhellige Beobachtung, dass die Ärmsten der Armen von Mikrofinanzangeboten nicht stark profitieren,³²⁹ außer diese werden bewusst als Zielgruppe einbezogen.³³⁰ „If the aspirations for financial sustainability and the objective of serving the poorest have contradictions, it is likely that the latter will be sacrificed, especially when the donor attitude is to reward the former.“³³¹

Zunächst hängt dies mit dem Auswahlverfahren auf Geberseite zusammen: wer hohe Rückzahlquoten anstrebt, muss Risikokunden vermeiden. Diese Auswahl ist in die Struktur der Kreditzuweisung integriert. Da der Gruppendruck der Solidargruppe andere Kreditsicherheiten ersetzt, wird die Gruppe vor allem Mitglieder aufnehmen, die in der lokalen Gemeinschaft einen entsprechend guten Ruf haben.³³²

Aber auch auf der Seite der Darlehensnehmer kommt es zu einer Selektion, in diesem Fall zum Selbstausschluss. Die Ärmsten sehen oft größere Schwierigkeiten, eine unternehmerische Tätigkeit zu starten und wollen deshalb das Risiko eines Darlehens nicht eingehen.³³³

³²⁷ Joanna Ledgerwood, *Microfinance Handbook. An Institutional and Financial Perspective* (Washington: The World Bank, 1999), 15.

Ebenso auch im christlichen Kontext: David Bussau und Russel Mask, *Christian Microenterprise Development. An Introduction* (Oxford u. a.: Regnum Books International, 2003), 31.

Michael P. Todaro und Stephen C. Smith, a.a.O., 754.

³²⁸ Im Outreach-Diamond sind vier Parameter graphisch aufgetragen: Anteil der Männer, Anteil der Stadtbevölkerung, Alphabetisierungsrate und Einkommen im Vergleich zum mittleren Einkommen der Bevölkerung.

³²⁹ David Hulme und Paul Mosley „Finance for the Poor or Poorest? Financial Innovation, Poverty and Vulnerability“ in: Geoffrey D. Wood und Iffath A. Sharif (Hg.), a.a.O., 98.

³³⁰ „The ‘depth’ of outreach achieved by a MFI [Microfinance Institutions] will depend to a great extent on its objectives and its ability to design products and services suitable to the level of poverty it is targeting.“ Joanna Ledgerwood, a.a.O., 39.

³³¹ Rushidan Islam Rahman, „Poverty, Profitability of Micro Enterprises and the Role of NGO Credit“ in: Geoffrey D. Wood und Iffath A. Sharif (Hg.), a.a.O., 284.

³³² Syed M. Hashemi, „Those Left Behind. A Note on Targeting the Hardcore Poor“ in: Geoffrey D. Wood und Iffath A. Sharif, a.a.O. 251.

³³³ Syed M. Hashemi, ebd., 253.

Ein weiterer Aspekt kommt hinzu: da extrem Arme in aller Regel in mehrfachen Fallen feststecken, ist ihnen mit reiner Kapitalversorgung nicht gedient. Der Komplexität der Armut versucht BRAC Rechnung zu tragen. Ihre Mikrofinanzierung ist als „microcredit-plus“ eingebettet in einen breiten Ansatz von Bildung, Ernährungsberatung, Gesundheitsfürsorge, Kampagnen u. a.³³⁴ Trotzdem gibt auch BRAC zu, dass dieses Standardprogramm noch nicht hinreichte, die Ultraarmen in nennenswertem Umfang zu erreichen. Hier wurde mit einer Initiative „Income Generation for the Vulnerable Group Development (IGVGD)“ spezielle Anstrengungen unternommen, die momentan knapp 200.000 Darlehensnehmer abdecken.³³⁵ BRAC subventioniert diese Anstrengung durch Überschüsse aus anderen Arbeitszweigen.³³⁶

Zusammenfassend kann man sagen, dass Mikrofinanzierung ein erprobtes Werkzeug der Entwicklungsarbeit darstellt. Wer die unteren 10 Prozent der Armutspyramide erreichen will, muss dies gezielt tun und kommt ohne Zuschüsse und flankierende Maßnahmen nicht aus. Ultraarme sind betreuungsintensiver, müssen individuell betrachtet und oft trainiert werden und fallen deshalb durch die Maschen des mittlerweile doch ganz gut gespannten Mikrofinanznetzes. Hier bringt Rahman kleine Nichtregierungsorganisationen ins Spiel, wenn er schreibt:

„If they specifically target the poorest who have been left out by the large NGOs, they could assume a meaningful role... The criterion for success by the small NGOs serving the poorest households should not be financial sustainability, but the extent to which they have reached the poorest and brought them under financial discipline.“³³⁷

7.3.3 Chancen christlich motivierter Kleingewerbeförderung

Es ist an der Zeit, zwei Gedankengänge zusammen zu bringen: Eine Grundfrage dieser Arbeit war, wie in internationalen Partnerschaften Geldmittel effektiv eingesetzt werden können, und es war klar, dass dies nicht durch reinen Zuschuss geschieht. Von der anderen Seite kommend, sehen sich Mikrofinanz-Institutionen genötigt, vom Ideal der nicht subventionierten Kreditvergabe wegzugehen, falls sie eine deutliche Ausrichtung auf die Ultraarmen praktizieren wollen. In Kurzform: die einen wollen weg vom reinen Zuschuss, die anderen müssen wohl oder übel eine gewisse Subvention in Kauf nehmen. Beides zusammenbringen heißt sich zu fragen, ob in einer Missionspartnerschaft die Förderung von Kleinunternehmen nicht einen Platz

³³⁴ Michael P. Todaro und Stephen C. Smith, a.a.O., 561.

³³⁵ Stand Mai 2009, <http://www.brac.net/index.php?nid=16> vom 02.05.2009.

³³⁶ Michael P. Todaro und Stephen C. Smith, a.a.O., 563.

³³⁷ A.a.O., 285.

finden könnte: Gegenüber dem reinen Zuschuss wäre selbst eine subventionierte Kreditvergabe ein Fortschritt und aus Sicht der Entwicklungsarbeit scheint gerade hier eine Nische für kleine NGOs zu liegen. Vor allem: sollte nicht gerade eine christliche Gemeinde eine Solidargemeinschaft sein, die auch die ganz am Rand Stehenden aufnimmt und trägt und die zweite Meile geht, die diese Menschen offensichtlich brauchen?

Dass Mikrofinanzinstrumente segensvoll in einer Gemeinde eingesetzt werden können, ist durch das Beispiel aus Liberia bereits aufgezeigt worden. Auch hier wird, wie in der Entwicklungsarbeit allgemein, Mikrofinanzierung kein Allheilmittel sein, aber es könnte immerhin sein, dass ihr Potential noch bei weitem nicht ausgeschöpft ist.³³⁸ Das würde heißen: es könnte sich lohnen, im gemeindlichen Bereich und in Missionspartnerschaften mehr Kompetenzen in diese Richtung aufzubauen. Immerhin eröffnet der „Mikrofinanz-Veteran“ David Bussau sein Buch über christliche Kleingewerbeförderung mit der klaren Aussage: „The past decade of the millenium has seen a resurgence of mission endeavors in countries hostile to the gospel particularly in the 10-40 window. Church growth demographers extrapolate that the church will triple over the next ten years with 3.1 million new churches started. *These churches will require economic engines to sustain them.*“³³⁹ Und John Stott schreibt über Christian Microenterprise Development: „Here, therefore, is a way to invest in the two-Thirds World, while avoiding all forms of neocolonialism.“³⁴⁰

Hier ist noch eine begriffliche Klärung angebracht: Mikrofinanzierung beschreibt allgemein Dienstleistungen im informellen Sektor, wie gemeinschaftliches Sparen, Versicherungen gegen Notfälle und Kreditvergabe.³⁴¹ Kleingewerbeförderung beschreibt spezifischer die Vergabe von Krediten zum Aufbau oder zur Erweiterung wirtschaftlicher Tätigkeit. Mikrofinanzierung kann die Anfälligkeit gegen finanzielle Engpässe verringern, Kleingewerbeförderung (in Weiteren als MED,

³³⁸ Wenn im Mikrofinanz-Modell Bangladesh etwa 25% der Haushalte von entsprechenden Programmen erfasst werden, so zeigt dies möglicherweise eine Grenze, mit Sicherheit aber auch ein Potential.

³³⁹ David Bussau und Russel Mask, A.a.O., xi. Hervorhebung von mir.

³⁴⁰ Im Vorwort zu: David Bussau, REFLECTIONS.

³⁴¹ Ein bewährtes Modell sind ROSCAs, Rotating Savings and Credit Associations. Eine Gruppe von Sparern tut sich zusammen und erhält reihum (in einer vorher festgelegten Reihenfolge) ein Darlehen aus den momentan vorhandenen Ersparnissen. Ist die Spartätigkeit nicht von vornherein auf die Kreditvergabe ausgerichtet, so spricht man von ASCAs (Accumulating Savings and Credit Associations). Vgl. Stuart Rutherford, *The Poor and Their Money. An essay about financial services for poor people*, Veröffentlichung des Institute for Development Policy and Management (Manchester, 1999). Rutherford weist darauf hin, dass auch arme Menschen sparen wollen (und müssen).

microenterprise development abgekürzt) soll das Haushaltseinkommen erhöhen. Die beiden Begriffe haben miteinander zu tun, können aber nicht gleichgesetzt werden.

Christliche MED ist ganzheitlich, kann also niemals einen minimalistischen, auf den finanziellen Aspekt reduzierten, Ansatz verfolgen. Sie ist Mikrofinanz-Plus.³⁴² Die breitere Vision hat nun aber auch Einfluss auf die Gesamtkosten eines Programms. „The dimensions of evangelism and discipleship come with a cost, which needs to be financially supported by the Christian community, not by the loan clients. For MED to be an effective ministry tool, it must be a biblical model and operate on Christian principles.“³⁴³ Bussau und Mask beziffern die zusätzlichen Kosten auf minimal 15%.³⁴⁴

Vor diesem Hintergrund bekommt die Frage nach der Nachhaltigkeit im christlichen Kontext eine neue Bedeutung gegenüber säkularen Programmen. Während letztere volle Kostendeckung suchen, muss man sich bei ersterem fragen, ob angesichts einer ganzheitlichen Ausrichtung die Finanzierung einer Partnerschaft über viele Jahre hinweg sichergestellt ist.³⁴⁵ Falls dies nicht der Fall ist, kann der Start eines Programms mehr Schaden als Nutzen verursachen.

Christliche Programme bewegen sich in einem Spannungsfeld zwischen der finanziellen Nachhaltigkeit und der Ganzheitlichkeit des Ansatzes. Keiner der Pole darf verabsolutiert werden. Gegen die Versuchung, ein Programm auf eine Finanzdienstleistung zu reduzieren, hilft nur eine klar formulierte und kommunizierte Vision.³⁴⁶ Dies kann dann aber bedeuten, dass Geldmittel von säkularen Gebern nicht zur Verfügung stehen.³⁴⁷

Auch bei ganzheitlich konzipierten Programmen ist eine Transparenz der Kosten wichtig. Da „transformatorisch“ angelegte Programme von vornherein nicht die gleichen Effizienzkennzahlen³⁴⁸ erreichen wie minimalistische Konzepte, besteht die inhärente Gefahr, dass Ineffizienz verschleiert wird. Hier fordern Bussau und Mask eine klare Aufteilung der Kosten. Finanzdienstleistungen sind zu unterscheiden von medizinischer Versorgung, Schulung in biblischen Prinzipien,

³⁴² David Bussau, REFLECTIONS.

³⁴³ Ebd.

³⁴⁴ A.a.O., 47. Sie nehmen dabei auf eine Fallstudie auf den Philippinen Bezug.

³⁴⁵ Bussau und Mask fordern eine 10-Jahres-Perspektive. A.a.O., 16.

³⁴⁶ Ebd., 35.

³⁴⁷ Ebd., 12.

³⁴⁸ Eine Kennzahl besagt beispielsweise, wie viele Kunden von einem Betreuer abgedeckt werden.

Jüngerschaftskursen usw.,³⁴⁹ wobei bei der reinen Kreditvergabe Kostendeckung angestrebt werden soll. Eine Quelle der Ineffizienz besteht in einer schlechten Rückzahlmoral. Hier müssen auch christliche Programme klare Standards festlegen und einfordern, wenn sie langfristig bestehen sollen³⁵⁰ – sorgfältig balanciert mit einem Schuss Gnade. Idealerweise ist der Pastor nicht direkt in die Kreditvergabe verwickelt, da es bei ihm ansonsten leicht zu einer Verwechslung seiner Funktionen kommen kann.³⁵¹

Christliche Entwicklungshilfe ist ein Gebiet, das viel Kompetenz erfordert. Unsachgemäße Projekte können Schaden anrichten. Die Frage ist also, wie im Gemeindekontext die Werkzeuge MED bzw. Mikrofinanzierung gut eingesetzt werden können. Hier kann eine Projektpartnerschaft mit einer christlichen Entwicklungsorganisation sinnvoll sein. Dies stellt die Frage nach der konkreten Gestaltung. Dieser vorgelagert ist jedoch die Frage, ob es Aufgabe einer Gemeinde sein soll, sich in dieser Weise zu engagieren. Es sieht so aus, als könnte hier ein deutliches „Ja“ als Antwort gegeben werden. Das *Chalmers Center*³⁵² hat es sich als Aufgabe gestellt, Kirchen weltweit am Dienst an den Armen zu unterstützen. Der Slogan lautet: „Helping the Church help the poor help themselves“. Ihre Begründung für die Ausrichtung auf die Kirche:³⁵³

“If we want to minister holistically, addressing people’s spiritual needs in addition to their physical and social needs, then we must engage the local church in ministry to the poor, for God has committed the administration of the gospel to the local church.

Unfortunately, most poverty alleviation efforts ignore or even undermine the ministry of the local church. This is a huge mistake, for the church is God’s primary agent for transforming individuals, communities, and nations through its proclamation—in both word and deed—that Jesus Christ is bringing healing to every square inch of the cosmos.

In reality, churches are often the most trusted and stable institutions in low-income communities around the world. Long after donor funds have dried

³⁴⁹ Ebd., 40.

³⁵⁰ Es ist bedauerlich, dass sich Organisationen gezwungen sehen, zurückhaltend mit ihrem christlichen Hintergrund zu sein, da ansonsten das „Gnadenpotential“ zu leicht ausgenutzt wird. David Bussau und Russel Mask, a.a.O., 13. Es wird auch von Fällen berichtet, wo sich Entwicklungsorganisationen wegen schlechter Zahlungsmoral von Gemeinden fern halten. Ebd., 70. Ähnlich schreibt Larson: „Although LEAP staff were unable to provide exact figures, they reported anecdotal evidences that the on-time repayment rate of Christians is much lower than that of non-Christians.“ A.a.O., 9.

³⁵¹ David Larson, a.a.O., 13. Ebenso Bussau und Mask, a.a.O., 71.

³⁵² The Chalmers Center for Economic Development at Covenant College, <http://www.chalmers.org/> vom 04.05.2009.

³⁵³ Diese Ausrichtung missachtet nicht den Wert anderer Organisationen. Es geht darum, dass die Gemeinde ihre Aufgabe erkennt und wahrnimmt.

up and outside programs have disappeared, local churches will still be there, representing Jesus Christ to the blind, the lame, and the poor.”³⁵⁴

Auch Bussau und Mask formulieren eine starke Sicht für die lokale Gemeinde als Partner für christliche MED. Sie geben fünf Kriterien, die darüber entscheiden, ob sich ein Programm „christlich“ nennen sollte, von denen eines die Gemeinde einbezieht:³⁵⁵

- Schließt die Vision die Notwendigkeit einer persönlichen Beziehung zu Jesus Christus ein?
- Geht die Vision von einer biblischen Weltsicht aus? Dies ist insofern eine Grundvoraussetzung, als unbiblisches Denken – bei Armen und Reichen – eine der Ursachen für Armut und Unterdrückung in der Welt ist.
- Schließt der Entwicklungsansatz die lokale und globale Gemeinde ein?
- Geht es um eine breite Befähigung der Menschen, die neben wirtschaftlichen Nöten auch die psychische, geistliche und soziale und politische Situation in den Blick nimmt?
- Zeigt der Ansatz ein Verständnis des vielschichtigen Charakters von Armut?

MED ist kein Allheilmittel, aber es kann ein Werkzeug unter mehreren sein, Gemeinden sowohl in die Selbständigkeit zu führen und dabei wirtschaftlich zu stärken als auch ihnen zu helfen, ihren evangelistischen Auftrag auszuführen. In jedem Fall erfüllt sie wichtige Kriterien, die für eine partizipatorische, partnerschaftliche Gestaltung einer (evtl. zeitlich begrenzten) finanziellen Unterstützung formuliert wurden. Hier soll nochmals John Stott zu Wort kommen. Er bescheinigt dieser Art von Hilfe eine Verpflichtung

- an die biblische Offenbarung
- an die lokale und nationale Gemeinde
- daran, internationale Missionspartnerschaften zu entwickeln, die sich der Evangelisation widmen
- daran, biblisch begründetes Mitleid mit den Armen zu zeigen, um ihnen zu helfen, selbständig zu werden und ihre Umgebung zu beeinflussen
- sorgfältig und als gute Haushalter mit Geld umzugehen, indem sich selbst fortsetzende Dienstzweige entwickelt werden
- an die Förderung rotierender Darlehen.³⁵⁶

³⁵⁴ http://chalmers.org/ministry_to_the_poor/church_centered_focus.php vom 04.05.2009.

³⁵⁵ A.a.O., 7f.

³⁵⁶ In David Bussau, REFLECTIONS, a.a.O.

Zum Abschluss soll der Bericht über ein gelungenes Projekt angeführt werden:

„In 1985, sixty families built a small church in their remote village. Forty were recipients of Opportunity International microloans. The program, managed through the church, was open to Muslims and Hindus who composed 75 percent of the village population. The loan program grew and the economy of the village strengthened. Religious tensions eased. Many Muslims and Hindus converted to Christianity. Most members tithe, which enabled the construction of a larger sanctuary...“³⁵⁷

Es sollte insofern eine lohnende Aufgabe sein, im Sinn des Reiches Gottes das Potential dieses Ansatzes weiter auszuloten. Und wenn die Gemeinde Gottes weltweit sich als Partner im Sinn des einen Auftrags versteht, beantwortet sich die Frage nach der Selbständigkeit ein Stück weit von selbst. Wenn jeder gibt, was er an Gaben einbringen kann, damit eine gemeinsame Vision verwirklicht wird, kann die Welt noch viel vom Geschmack des Reiches Gottes erfahren, der Essen und Trinken nicht gering achtet, aber vor allem Frieden, Freude und Gerechtigkeit im Heiligen Geist einschließt.

³⁵⁷ Ebd.

8 Literatur

- Bauer, Walter. *Wörterbuch zum Neuen Testament*. 6. Aufl. neu bearbeitet von Kurt und Barbara Aland. Berlin, New York: de Gruyter, 1988.
- Beaver, R. Pierce. „Anderson, Rufus“, *Lexikon zur Weltmission*, 27.
- Beaver, R. Pierce. *To Advance the Gospel. Selection from the Writings of Rufus Anderson*. Grand Rapids: Eerdmans, 1976.
- Betz, O. „Sabbatjahr und Jubeljahr“, *Das große Bibellexikon*, 1313-1314.
- Bedford-Strohm, Heinrich. „Armut“. *Taschenlexikon Religion und Theologie*. Bd.1, 84-87.
- Beyerhaus, Peter. *Die Selbständigkeit der jungen Kirchen als missionarisches Problem*. Wuppertal-Barmen: Verlag der Rheinischen Missionsgesellschaft, 1959.
- Blöcher, Detlef. „Vortrag zur Micha-Initiative“. http://www.ead.de/fileadmin/daten/dokumente/arbeitskreis_politik/Forum_Christ_und_Politik_2007_-_Referate_-_Vortrag_Detlef_Boecher.ppt vom 06.02.2009.
- Blöcher, Detlef. „Weltmission im 21. Jahrhundert. Anhang: Wie arme Gemeinden in Nordindien ihre Missionare finanzieren“ in: Thomas Schirmacher und Christof Sauer (Hg.), *Mission verändert – Mission verändert sich*. edition afem, mission academics 16. Nürnberg: VTR, 2005.
- Blöcher, Detlef „Missionaries from the New Sending Countries“, in: Thomas Schirmacher und Christof Sauer (Hg.). *Mission verändert – Mission verändert sich*. edition afem, mission academics 16. Nürnberg: VTR, 2005.
- Bonhoeffer, Dietrich. *Ethik*. 10. Aufl. München: Christian Kaiser, 1984.
- Bosch, David J. „Evangelism: Theological Currents and Cross-Currents Today“, *International Bulletin of Missionary Research*, July 1987.
- Bosch, David J. *Transforming Mission. Paradigm Shifts in Theology of Mission*. Maryknoll, N.Y.: Orbis Books, 1991.
- Brewster, Rich. *The Indigenous Church*, <http://wmm.iphc.org/files/indchurch.pdf> vom 31.01.2009.
- Bush, Luis. *Wahre Partnerschaft. Aufruf zur finanziellen Unterstützung der Zweidrittelwelt-Missionen*. edition afem, mission scripts 22. Nürnberg: VTR, 2003.
- Bussau, David. *Reflections on Christian Microenterprise Development*. <http://allan-reyes.com/ctrc-cmed/resources/download.aspx?resID=109> vom 30.04.2009.
- Bussau, David und Russel Mask. *Christian Microenterprise Development. An Introduction*. Oxford u. a.: Regnum Books International, 2003.

- Campolo, Tony. „Missing the Point: Social Action“ in: Brian D. McLaren und Tony Campolo, *Adventures in Mission the Point. How the Culture-Controlled Church Neutered the Gospel*. Grand Rapids: Zondervan, 2003.
- Chambers, Robert. *Ideas for Development*. London: Earthscan, 2005.
- Chester Tim. *Justice, Mercy and Humility. Integral Mission and the Poor*. Carlisle: Paternoster, 2002.
- Chester, Tim. *Good News for the Poor. Sharing the Gospel through Social Involvement*. Nottingham: Inter-Varsity Press, 2004.
- Christiansen, Hauke. *Missionieren wie Paulus? Roland Allens missionstheologische Rezeption des Paulus als Kritik an der neuzeitlichen Missionsbewegung*. Neuendettelsau: Erlanger Verlag für Mission und Ökumene, 2008.
- Collier, Paul. *Die unterste Milliarde. Warum die ärmsten Länder scheitern und was man dagegen tun kann*. München: C.H. Beck, 2008.
- Corbett, Steve und Brian Friggert. „Relief and Development: The Distinction is More Than Academic“. *Mandate eNewsletter No 3* (2007). http://www.chalmers.org/mandate/dec_2007/relief_to_development.php vom 05.09.2009.
- Covey, Stephen R., *Die sieben Wege zur Effektivität. Ein Konzept zur Meisterung Ihres beruflichen und privaten Lebens*. 6. Aufl., Frankfurt: Campus, 1992.
- McCullum, Hugh. *The Angels have left us. The Rwanda Tragedy and the Churches*. Geneva: WCC Publications, o.J.
- Davis, Peter H. „The Epistle of James“, *NIGCT*, Hg. I. Howard Marshall und W. Ward Gasque. Grand Rapids: Eerdmans, 1982.
- Deppermann, Klaus. „Die Pädagogik August Hermann Franckes und ihre Bedeutung für die Gegenwart“, *Protestantische Profile von Luther bis Francke*. Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1992.
- Donavan, Vincent. *Christianity Rediscovered*. 25th anniversary ed. New York: Orbis, 2005.
- de Boor, Friedrich. „Francke, August Hermann (1663-1727)“, *TRE*, Bd. 11, 312-320.
- Elliot, Elisabeth. *Durchs Tor der Herrlichkeit*. 7.-11. Taus. Konstanz: Christliches Verlagshaus, 1959.
- Fischer, Karin u. a. „Entwicklung – eine Karotte, viele Esel?“. *Entwicklung und Unterentwicklung. Eine Einführung in Probleme, Theorien und Strategien*, Hg. Karin Fischer u. a., 3. Aufl. Wien: Mandelbaum Verlag, 2007.
- Franz, Andreas „Dogma und Paradoxon – Kommunikation in der westlichen ‚Populärkultur‘“, in: Thomas Schirmacher und Christof Sauer (Hg.), *Mission verändert – Mission verändert sich*. edition afem, mission academics 16. Nürnberg: VTR, 2005.

- Franz, Andreas. *Mission ohne Grenzen. Hudson Taylor und die deutschsprachigen Glaubensmissionen*. Gießen: Brunnen-Verl., 1993.
- Gordon, Graham. *Das habt ihr mir getan. Engagiertes Christsein in einer unfairen Welt*. Basel: Brunnen Verlag, 2004.
- Grigg, Viv. *Mit den Armen leben. Ein Aufruf zur Mission hinter dem sozialen Vorhang*. Lörrach: Wolfgang Simson Verlag, 1990.
- Growing, Peter G. „American Board of Commissioners for Foreign Missions (ABCFM)”. *Lexikon zur Weltmission*, 22.
- Grubb, Kenneth. „World Dominion Movement“. *Lexikon zur Weltmission*, 601.
- Guillebaud, Meg. *Rwanda: The Land God Forgot? Revival, Genocide and Hope*. London: Monarch Books, 2002.
- Guthrie, Donald. *New Testament Theology*. Downers Grove: Inter-Varsity Press, 1981.
- Hashemi, Syed M. „Those Left Behind. A Note on Targeting the Hardcore Poor”. Geoffrey D. Wood und Iffath Sharif (Hg.). *Who Needs Credit. Poverty and Finance in Bangladesh*. London und New York: Zed Books, 1997.
- Holthaus, St. „Social Gospel“, *ELTG*, Bd. 3, 1850-1851.
- Hope, Anne und Sally Timmel. *Training for Transformation. Handbook for Community Workers*, Bd. 1, überarbeitete Auflage. Bourton: Practical Action Publishing, 1995.
- http://www.bmz.de/de/service/glossar/index.html#anchor_1096916 vom 07.02.2009.
- <http://www.bmz.de/de/zahlen/millenniumsentwicklungsziele/mdg1.html> vom 09.02.2009.
- http://www.bmz.de/de/zentrales_downloadarchiv/Presse/20090129_Regierungserklaerung.pdf vom 09.02.2009
- http://www.bmz.de/de/ziele/deutsche_politik/leitmotive/armut_bekaempfen/definition_armut/index.html vom 05.02.2009.
- <http://www.brac.net/index.php?nid=16> vom 02.05.2009.
- <http://www.chalmers.org/> vom 04.05.2009.
- http://chalmers.org/ministry_to_the_poor/church_centered_focus.php vom 04.05.2009.
- http://www.chalmers.org/ministry_to_the_poor/poverty_alleviation_more.php vom 06.02.2009.
- http://www.chalmers.org/ministry_to_the_poor/r_vs_d.php vom 09.02.2009.

- http://www.grameen-info.org/index.php?option=com_content&task=view&id=26&Itemid=0 vom 30.04.2009.
- http://www.lausanne.org/documents/2004forum/LOP33_IG4.pdf vom 15.04.2009.
- <http://www.lausanne.org/grand-rapids-1982/lop-21.html> vom 26.03.2009.
- <http://www.lausanne.org/manila-1989/manila-manifesto.html> vom 18.04.2009.
- <http://www.lausanne.org/transformation-1983/statement.html> vom 06.04.2009.
- <http://www.micha-initiative.de/channel.php?channel=60> vom 08.03.2009.
- <http://www.micahchallenge.org/english/> vom 08.03.2009.
- <http://www.micahnetwork.org/> vom 08.04.2009.
- http://www.stoparmut2015.ch/fileadmin/user_upload/dateien/Hintergrund/Armutskämpfung/Antworten_auf_die_Kritik_an_der_Entwicklungszusammenarbeit.pdf vom 17.04.2009.
- <http://www.thepeaceplan.com/> vom 09.04.2009
- <http://www.time.com/time/printout/0,8816,1830147.html> vom 09.04.2009
- Hulme, David und Paul Mosley. "Finance for the Poor or Poorest? Financial Innovation, Poverty and Vulnerability". Geoffrey D. Wood und Ifath A. Sharif (Hg.) *Who Needs Credit. Poverty and Finance in Bangladesh*. London und New York: Zed Books, 1997.
- Jacobi, Juliane. „Francke, August Hermann. II: Bedeutung für Pädagogik und Religionspädagogik“, *RGG*, Bd. 3, 4. Aufl., 209-212.
- Johnston, Arthur. *Umkämpfte Weltmission*. Neuhausen-Stuttgart: Hänssler, 1984.
- King, Noel Q. „Allen, Roland“, *Lexikon zur Weltmission*, 21.
- Kraus, Hans-Joachim. „Theologie der Psalmen“. *Biblischer Kommentar Altes Testament*. S. Herrmann und Hans Walter Wolff (Hg.) 2. Aufl., Band XV/3. Neukirchen: Neukirchener Verlag, 1989.
- Kröck, Thomas. "Partizipativer Entwicklungsansatz und inkarnatorische Mission: Was Mission von Entwicklungshilfe lernen kann", *Evangelikale Missiologie*, 18. Jahrgang, Heft 2 (2002): 52-62
- Kurz, Carl Heinz. *Toyohiku Kagawa. Der Samurai Jesu Christi*. 3. Aufl. Gießen: Brunnen Verlag, 1962.
- Kusch, Andreas. „Christliche Entwicklungsprojekte als Anbetung Gottes. Auf dem Weg zu einer ganzheitlichen Entwicklungszusammenarbeit“, *Evangelikale Missiologie*, 23. Jahrgang, Heft 1 (2007): 17-31.
- Kusch, Andreas. „Christlicher Glaube, Weltanschauung und wirtschaftliche Entwicklung in Ostindonesien: Warum sind pfingstliche Geschäftsleute so erfolg-

reich?“ In: Thomas Schirmmacher und Christof Sauer (Hg.). *Mission verändert – Mission verändert sich*. edition afem, mission academics 16. Nürnberg: VTR, 2005.

Lachmann, Werner. „Armut“. *ELTG*. Bd. 1, 132-133.

Lachmann, Werner. *Leben wir auf Kosten der dritten Welt?*. 2. Aufl. Wuppertal: R. Brockhaus, 1987.

Larson, David. *A Leap of Faith for Church-Centered Microfinance*, Working Technical Paper #204. Lookout Mountain, GA: Chalmers Center for Economic Development, 1999.

Latourette, Kenneth Scott. „Davis, John Merle“. *Lexikon zur Weltmission*. 107.

Lausanne Committee for World Evangelization. *LOP 2: The Willowbank Report: Consultation on Gospel and Culture*. Lausanne: 1978. <http://www.lausanne.org/willowbank-1978/lop-2.html> vom 22.01.2009.

Ledgerwood, Joanna. *Microfinance Handbook. An Institutional and Financial Perspective*. Washington: The World Bank, 1999.

Lind, Tim und Pakisa K. Tshimika. *Teilen was wir sind und haben. Als Kirche weltweit geben und empfangen*. Schwarzenfeld: Neufeld Verlag, 2006.

Linnenbrink, Günter „Armut“, *EKL*, 2. Aufl., Band 1, 274-276.

Livingston, J. David. „Bosch, David Jacobus“. http://www.dacb.org/stories/south-africa/legacy_bosch.html vom 09.04.2009.

Lotz, Guido, *Armut verstehen und Armut „messen“*. Hannover: GTZ, 2004.

Maggay, Melba P. *Transforming Society. Reflections on the Kingdom and Politics*. Oxford: Regnum Books, 1994.

Mangalwadi, Vishal und Ruth. *The Legacy of William Carey. A Model for the Transformation of a Culture*. Wheaton: Crossway Books, 1999.

Müller, Heinz. „Der Missionar in einer veränderten Welt“. Thomas Schirmmacher und Christof Sauer (Hg.). *Mission verändert – Mission verändert sich*. edition afem, mission academics 16. Nürnberg: VTR, 2005.

Mushtaque, A. u. a., „BRAC’s Poverty Alleviation Efforts: A Quarter Century of Experiences and Learning“. Wood, Geoffrey D. und Iffath A, Sharif (Hg.). *Who Needs Credit. Poverty and Finance in Bangladesh*. London und New York: Zed Books, 1997.

Neill, Stephen. „Carey, William“, *Lexikon zur Weltmission*, 84.

Neill, Stephen. „Kagawa, Toyohiko“, *Lexikon zur Weltmission*, 256.

Newbigin, Lesslie. *The Gospel in a Pluralist Society*. Grand Rapids: Eerdmans, 1989.

N.N. „Arm, Arme, Armenversorgung“, *Das große Bibellexikon*, Bd. 1, 115.

- Nuscheler, Franz. Lern- und Arbeitsbuch Entwicklungspolitik. 5. Aufl., Bonn: Dietz (2004).
- Padilla, C. René. „Integral Mission and its Historical Development“. Chester Tim. *Justice, Mercy and Humility. Integral Mission and the Poor*. Carlisle: Paternoster, 2002.
- Parris, Matthew. „As an atheist, I truly believe Africa needs God“. *The Times*, 28.12.2008.
- Pomerville, Paul. *Einführung in die Mission*. Asslar: ICI, 2002.
- Roloff, Jürgen. „Die Apostelgeschichte“. *NTD*, Teilbd. 5, Hg. Gerhard Friedrich und Peter Stuhlmacher, 17. Aufl., 1. Aufl. der neuen Fassung, Göttingen: Vandenhoeck und Rupprecht, 1981.
- Rüttgardt, J. O. „Francke, August Hermann (1663-1727)“, *ELTG*, 619-620.
- Rutherford, Stuart. *The Poor and Their Money. An essay about financial services for poor people*. Veröffentlichung des Institute for Development Policy and Management Manchester, 1999.
- Sachs, Jeffrey D. *Das Ende der Armut. Ein ökonomisches Programm für eine gerechtere Welt*. München: Siedler Verlag, 2005.
- Saint, Steve. *The Great Omission. Fulfilling Christ's Commission completely*. YWAM Publishing, 2001.
- Sautter, Hermann. *Wie können die Millenniums-Entwicklungsziele erreicht werden?* Studentagung „Zumutung Weltarmut“. Bischofsheim, 2008.
- Schirmmacher, Thomas (Hg.). *Die Zeit für die Bekehrung der Heiden ist reif. Rufus Anderson und Selbständigkeit der Kirche als Ziel der Mission*. edition afem, mission scripts 3. Bonn: VKW, 1993.
- Schirmmacher, Thomas. „Die Entdeckung der Komplementarität, ihre Übertragung auf die Theologie und ihre Bedeutung für das biblische Denken“, Klaus W. Müller (Hg.), *Mission als Kommunikation. Die christliche Botschaft verstehen*. edition afem, mission academics 26. Nürnberg: VTR, 2007.
- Schirmmacher, Thomas. *Der Römerbrief*, Bd. 2, 2. Aufl., Nürnberg: VTR, 2001.
- Sharif, Iffath und Geoffrey D. Wood. „Conclusion“. Wood, Geoffrey D. und Iffath A, Sharif (Hg.). *Who Needs Credit. Poverty and Finance in Bangladesh*. London und New York: Zed Books, 1997.
- Strätter, Udo. „Francke, August Hermann. I: Leben und Werk“. *RGG*. Bd. 3, 4. Aufl., 209-212.
- Taylor, John V. „Church Mission Society (CMS)“. *Lexikon zur Weltmission*, 98.
- The Commission for Africa. *Our Common Interest. An Argument*. London: Penguin Books 2005.

- Thiede, Carsten Peter. *Jesus: Der Glaube. Die Fakten*. Augsburg: Sankt Ulrich Verlag, 2003.
- Todaro, Michael P. und Stephen C. Smith. *Economic Development*. 9th Ed., Harlow: Pearson Education Ltd, 2006.
- Wallmann, Johannes. *Theologie und Frömmigkeit im Zeitalter des Barock: Gesammelte Aufsätze*. Tübingen: Mohr, 1995.
- Warren, Max. „Venn, Henry“, *Lexikon zur Weltmission*, 570.
- Warren, Rick, „The seven pillars that make peace“, <http://legacy.pastors.com/RWMT/printerfriendly.asp?Issue=358&artID=11336> vom 09.04.2009.
- Watzal Ludwig. „Editorial“, *APuZ*, Heft 48 (2007): 2.
- Weber, Max. *Die protestantische Ethik und der Geist des Kapitalismus*. Erfurt: area, 2005.
- White, Barrington R. „Carey, William (1761-1834)“, *TRE*, 640.
- Zumbrunnen, Walter. „Basler Mission“, *Lexikon zur Weltmission*, 38.
- Zwick, Rolf. *Das soziale Engagement in der Lausanne Bewegung*. http://www.micha-initiative.de/upload/soziales_engagement.PDF vom 08.03.2009.

9 Index

A

Allen, Roland21, 22, 23, 24, 25
 Amillennialismus 89
 Anderson, Rufus... 8, 11, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 23
 Armut12, 13, 24, 28, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38,
 39, 40, 41, 42, 43, 45, 47, 52, 55, 56, 57, 58, 72, 81,
 82, 88, 92, 95, 96, 98, 100, 102, 109, 111, 116, 122
 arm.....36, 37, 38, 42, 54, 55
 Arme .12, 24, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39,
 41, 42, 43, 45, 47, 48, 49, 50, 53, 58, 63, 64, 65,
 72, 74, 75, 77, 80, 84, 85, 92, 94, 97, 109, 111,
 115, 116
 Armutsbekämpfung 43, 54, 57
 Armutsfalle..... 39, 41
 Ausgrenzung 37, 88

B

Beziehungen.10, 17, 26, 27, 41, 42, 43, 45, 47, 54, 64, 87,
 93, 97, 98, 99, 107
 Bosch, David J.... 34, 59, 60, 61, 62, 67, 75, 77, 78, 79, 80,
 83, 86, 88, 90
 BRAC..... 109, 110, 111

C

Carey, William64, 67, 68, 69, 70, 83

D

Davis, J. Merle 23, 24, 25, 28, 29, 30, 33, 56

E

Eigeninitiative 10, 94, 95
 einheimisch8, 14, 17, 18, 19, 20, 22, 24, 25, 27, 48, 56,
 68, 69, 94, 108
 Empowerment 46
 Entmündigung.....10, 11, 22, 26, 40
 Entwicklung ..14, 19, 20, 30, 37, 47, 48, 49, 56, 65, 95, 98,
 99, 101

Entwicklungsarbeit ..11, 12, 13, 30, 39, 44, 54, 82, 91, 92,
 97, 98, 100, 109, 112, 113
 Entwicklungshilfe52, 94, 115
 Entwicklungszusammenarbeit 10, 11, 30, 38, 94, 121
 Evangelikale 13, 16, 59, 75, 76, 92
 Evangelisation 11, 13, 23, 30, 48, 52, 53, 56, 57, 58, 60,
 63, 70, 73, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 86, 96, 97, 98, 116
 Evangelium .. 10, 14, 16, 21, 25, 30, 45, 53, 56, 57, 58, 59,
 60, 62, 64, 69, 70, 71, 75, 76, 77, 83, 84

F

Francke, August Hermann 19, 64, 65, 66, 67, 83

G

Gemeinde 10, 11, 13, 21, 28, 30, 33, 34, 38, 50, 53, 54,
 55, 57, 58, 61, 64, 68, 86, 95, 96, 97, 99, 100, 103,
 107, 108, 112, 113, 115, 116, 117
 Gemeindebau30, 97
 Glaubensmissionen.....19, 20
 Globalisierung..... 10, 11, 13, 93
 Grameen-Bank.....110
 Grand Rapids 76, 77, 90

H

Heil..... 11, 30, 63, 77, 84, 87, 88, 89
 Human Development Index37

I

inkarnatorisch52, 63
 Integral Mission 9, 12, 76, 80
 Isolation 26, 40, 42, 52

J

Jubeljahr31, 34

K

Kagawa, Toyohiko 64, 71, 72, 73, 74, 101

Kapital34, 38, 39, 109
 Kapitalbildung 39
 Kirche 11, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 27,
 28, 29, 31, 34, 53, 54, 55, 56, 58, 65, 70, 73, 75, 76,
 77, 85, 86, 95, 100, 102, 103, 115, 122
 Kleingewerbeförderung 13, 57, 106, 109, 112, 113
 Kollektensammlung 10, 26, 34
 Kontextualisierung 25, 26, 28

L

Lausanne 9, 14, 20, 21, 60, 75, 78, 79, 80, 84, 90
 Lebenslageansatz 37

M

Machtlosigkeit 40
 Manila 29, 74, 90, 102
 Martin, Kiran 64, 74
 Micah-Declaration 80
 Micha-Erklärung 99
 Microenterprise Development 57, 110, 113, 114, 115,
 116
 Mikrofinanzierung 105, 109, 111, 112, 113, 115
 Millennium Development Goals 36
 Missionsgesellschaft 14, 15, 16, 17, 29, 95
 Missionskirche 10, 11, 14, 15, 24, 28
 Mutterkirche 24, 69

N

Nachhaltigkeit 35, 36, 82, 111, 114
 Nevius, John Livingstone 29, 55
 Newbigin, Lesslie 25, 27, 53

O

Ohnmacht 37, 40, 52
 Ownership 46, 56

P

P.E.A.C.E. 81, 82, 100
 Participatory Learning and Action 51
 Partizipation 46, 51, 52, 56

Partnerschaft 9, 10, 13, 21, 26, 27, 46, 63, 96, 97, 108,
 114
 Paternalismus 22, 95
 Pattaya 75, 76, 78
 Paulus 10, 15, 16, 21, 22, 23, 25, 26, 29, 34, 35, 86, 88,
 93, 96
 Postmillennialismus 19, 89
 Prämillennialismus 89
 Proklamation 12, 13, 78, 79, 91

R

regions beyond 17
 Reich Gottes 12, 19, 30, 59, 63, 64, 65, 83, 88, 89, 90, 97,
 103, 104, 105, 117
 Reichtum 27, 31, 33, 34, 35, 46, 96
 Ressourcenansatz 35, 37

S

Sabbatjahr 31, 34
 Selbständigkeit .. 11, 13, 14, 16, 18, 21, 23, 29, 54, 56, 92,
 97, 116, 117
 Drei-Selbst-Begriffe 28
 Drei-Selbst-Formel 11, 14, 15, 18
 Selbständigkeitsformel 18, 20
 selbstausbreitend 14, 17
 Selbstausbreitung 18, 94, 98
 selbsterhaltend 14
 selbstregierend 14, 17
 Selbstregierung 94
 Selbstunterhalt 24, 55, 94, 95, 96, 98
 Selbstversorgung 11, 13, 29, 30, 54, 55, 57
 Selbstverwaltung 20
 Self-support 55
 Selbsthilfe 10, 11, 12, 30, 35, 54, 56
 Selbstverantwortung 28, 30, 35, 56
 Social Gospel 9, 58, 59, 87
 Soforthilfe 48, 49, 54
 Sozialarbeiter 57, 72, 101
 soziale Aktion 11, 13, 58, 63, 64, 70, 73, 76, 77, 79, 87, 97
 Spannungsfeld 11, 86, 87, 104, 114
 Spener, Philipp Jakob 19, 65
 Stott, John 60, 75, 79, 113, 116

Sündenfall 40, 87

T

Transformation 51, 53, 68, 78, 96, 104, 114

U

Unabhängigkeit 10, 21, 26, 69, 97

Ungerechtigkeit 30, 45, 47, 54, 62, 81, 85

Unterdrückung 31, 32, 34, 40, 45, 116

V

Venn, Henry 8, 11, 14, 16, 17, 18, 19, 20, 23

Verletzbarkeit 40

W

Warren, Rick 81, 82, 83, 100, 124

Weltmission 15, 16, 56, 69, 71, 120

Wiederaufbau 48

Wiederkehr 19, 45, 88, 89

Willowbank 14, 20, 21, 28

Wort und Tat 64, 73, 75, 77, 83, 90

Z

Zweidrittelwelt 27, 97, 103

MATERIALIEN FÜR DEN **GEMEINDEBAU**

EIN SERVICE DER WERKSTATT FÜR GEMEINDEAUFBAU

WERKSTATT FÜR **GEMEINDEAUFBAU**

SIEMENSSTR. 22

71254 DITZINGEN

FON: 07156-350115

FAX: 07156-350116

[HTTP://LEITERSCHAFT.DE](http://leiterschaft.de)

[INFO@LEITERSCHAFT.DE](mailto:info@leiterschaft.de)